

بَيِّنَاتُ الْفَرِيدِ

سَجَّ

تَفْسِيرُ الْجَمَانِي

تَأليف

لِأَمِيرِ الْبُلَادِ الْفَخْرِيِّ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْكَلِيمِ

دَامَ ظِلُّهُ الْوَارِدُ

بَيِّنَاتُ الْفَرِيدِ
تَرْجُحُ
تَفْسِيرِ النُّجْمَانِي
تأليف

المحقق البارع الحاج الشيخ محمد الفريد الكلياني

دام ظل الوارف

سنة ١٣٩٩ هـ - ق

افست مروي



نبذة من حياة النعماني

هو أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن جعفر الكاتب النعماني المعروف :
بابن زينب من كبار أصحابنا المتقدمين ، ومصنفهم في أوائل القرن
الرابع ، وهو كما قال النجاشي : وعظيم القدر ، شريف المنزلة ، صحيح
العقيدة ، كثير الحديث .

كان من أعظم تلامذة الكليني - رحمه الله - وكاتباً له يكتب كتابه
الكافي ، وهو أول من صنف في الغيبة .
وله رحلات إلى بلاد شتى لتحصيل العلم ، وأخذ الحديث عن
المشايخ .

ولسنا في هذه الوجيزة على استقصاء ترجمته وإن شئت كثير الاطلاع
فارجع إلى كتب التراجم والرجال فإن له فيها من جهة شهرته وتضلعه في
العلم أخبار كثيرة .
ولم يتعرض أحد لتاريخ ولادته ووفاته - واستظهر بعض كون وفاته
بعد سنة ٣٤٢ .

وله تأليفات رشيقة وتحقيقات أنيقة ، وآثار قيمة منها التفسير نقله السيد
المرتضى بتمامه في رسالة المحكم والمتشابه ، والمجلسي في كتاب القرآن
من البحار ، وأشار إليه السيد الصدر في تأسيس الشيعة بهذه العبارة :
« له كتاب التفسير يعرف بتفسير النعماني ، وهو الكتاب الذي نوع فيه أنواع
القرآن إلى ستين نوعاً ، ومثل لكل نوع مثلاً يخصه رواه كله عن أمير المؤمنين
عليه السلام فيه كل أنواع علوم القرآن »

وهذا التفسير مفسره مولانا أمير المؤمنين عليه السلام والنعماني راويه كما أن سعد بن عبد الله أبي خلف الأشعري القمي رواه عن الصادق عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام مع تغيير في الترتيب ، وزيادات من الأخبار ، ومقصود الأصلي منه بيان أصناف من آيات القرآن ، والآيات المفسره والتفسيرات الواقعة فيه إنما ذكرت من باب المثال . ولذا عبر عنه المجلسي — عليه الرحمة في البحار بهذه العبارة: (باب ماورد عن أمير المؤمنين — صلوات الله عليه — في أصناف آيات القرآن وأنواعها . وإن شئت كثير الاطلاع فانظر مقدمة التفسير للمؤلف — دام ظله — في تفسير سورة الحشر .

وعلى أي حال فإنه تأليف بديع في نوعه فريد في باب كافل ببيان أنواع علوم القرآن .

وقام العالم الورع ، والعلم الحجة الحاج الشيخ حسن الفريد الكلبياني — دام ظله الوارف — أولاً بنشره مستقلاً وسماه (معالم التفسير من كلام الأمير) وثانياً بشرحه وبيان أنواع علومه كتب ذيل كل نوع من أنواعه بيّنة شرح فيها عن خفي مقاصده ، ولطيف إشاراته ، ومكنون أسرارها ، وسهل فهم مطالبه العميقة ، حتى بلغت إلى ٥٨ بيّنة ، فبناء عليه ما في كلام السيّد الصدر من عدّ أنواعه ستّين نوعاً كان على نحو التقريب . ولعمري هذا شرح ممتع كثير الفوائد ، فجزاه الله عن الاسلام ، و العلم خير الجزاء وأحسن الجزاء .

تهران — السيّد محمد تقي الكشفي

(١) فانظر ترجمته مفصلاً في مقدمة تفسير سورة الحشر ، وذيل مقدّمات لملاحظات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله العدل ذى العظمة والجبروت ، والعزّ والملكوت ، الحقّ الذى لا يموت ، ومبدئ الخلق ومعيده ، ومنشئ كلّ شىء ومبيده ، الذى لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد ، واحداً كالأحاد ، الخالى من الأنداد ، لا إله إلا هو راحم العباد ، وصلى الله على نوره الساطع ، وضيائه اللامع ، محمّد نبيّه وصفيّه وعروته الوثقى ، ومثله الأعلى ، المنفصل على جميع الورى ، وعلى أخيه ووحيّه وارث علمه وآيته العظمى ، وعلى آله الأئمة المصطفين ، وعترته المنتجبين المفضّلين على جميع العالمين ، مباح الدجى ، وأعلام الهدى ، وسفن النجاة الذين قرنهم الله بنفسه ونبيّه حيث يقول جلّ ثنائه: أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم؛ قد لّ سبحانه عليهم وأرشد إليهم ، فقال النبي ﷺ: إننى مخلف فيكم الثقلين ما إن تمسّكتم به لن تضلّوا : كتاب الله وعترتى أهل بيتى ، فإن ربّى اللطيف الخبير أنبأنى أنّهما لن يفترقا حتّى يردا على الحوض ، وقال أمير المؤمنين على بن

أبى طالب عليه السلام في خطبة له : ألا إن العلم الذى هبط به آدم من السما
إلى الأرض ، وجميع ما فضلت به النبيون فى عترة خاتم النبيين •
واعلم يا أخى وفقك الله لما يرضيه بفضله ، وجنبك ما يسخطه برحمته
أن القرآن جليل خطره ، عظيم قدره ، ، ولما أخبرنا رسول الله أن القرآن
مع أهل بيته ، وهم التراجمة عنه ، والمفسرون له ، وجب أخذ ذلك عنهم و
منهم ، قال الله تعالى « فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » ^(١) ففرض جلّت
عظمته على الناس العلم والعمل بما فى القرآن ، فلا يسعهم مع ذلك جهله ،
ولا يعذرون في تركه وجميع ما أنزله فى كتابه عند أهل بيت نبيّه الذين ألزم
العباد طاعتهم ، وفرض سؤلهم ، والأخذ عنهم ، حيث يقول « فاسئلوا
أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » فالذكرهمنا رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله
تعالى « قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً يتلو عليهم آياته » الآية ^(٢) ، و
أهل الذكرهم أهل بيته ، ولما اختلف الناس فى ذلك أنزل الله تعالى « ثم
أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » ^(٣) فلم يفرض على عباده طاعة غيره
ممن اصطفاه وطهره ، ودون من وقع منه الشرك أو الظلم ، ويتوقع ، فالويل لمن
خالف الله تعالى ورسوله وأسند أمره إلى غير المصطفين قال الله تعالى
« ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلاً » ^(٤) ،
فالسبيل ههنا أمير المؤمنين — صلوات الله عليه — « يا ويلتى ليتنى لم أتخذ
فلاناً خليلاً * لقد أضلنى عن الذكر بعد إذ جاءنى » والذكر ههنا أمير المؤمنين
صلوات الله عليه — وقال الرسول « يارب إن قومى اتخذوا هذا القرآن
مهجوراً » ^(٥) فالقرآن ههنا إشارة إلى أمير المؤمنين — صلوات الله عليه — ثم

(١) النحل : ٤٣ الانبياء : ٧ (٢) الطلاق : ١٠ .

(٣) فاطر : ٣٢ (٤١٥) الفرقان : ٢٧ - ٣٠ .

وصف الأئمة عليهم السلام فقال تعالى «التائبون العابدون الحامدون السائحون
الراكون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون
لحدود الله»^(١) ألا ترى أنه لا يصلح أن يأمر بالمعروف إلا من قد عرف المعروف
كله حتى لا يخطأ فيه ، ولا يزل ولا ينسى ، ولا يشك ، ولا ينهى عن المنكر إلا
من عرف المنكر كله وأهله ، ولا يجوز لأحد أن يقتدى ويأتم إلا بمن هذه صفته ،
وهم الراسخون في العلم ، الذين قرنهم الله بالقرآن ، وقرن القرآن بهم
قال أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني رضي الله عنه—
في كتابه في تفسير القرآن ، حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة قال :
حدثنا جعفر بن أحمد بن يوسف بن يعقوب الجعفي ، عن اسماعيل بن مهران عن
الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن جابر قال :
سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام يقول : إن الله تبارك و
تعالى بعث محمدًا أفخت به الأنبياء ، فلانبت بعده ، وأنزل عليه كتاباً
فختم به الكتب ، فلا كتاب بعده ، أحل فيه حلالاً ، وحرم فيه حراماً ، فحلاله
حلال إلى يوم القيامة ، وحرامه حرام إلى يوم القيامة ، فيه شرعكم ، وخبر
من قبلكم ، وبعدكم .

وجعله النبي صلى الله عليه وآله عالماً باقياً في أوصيائه ، فتركهم الناس ، وهم الشهداء
على أهل كل زمان ، وعدلوا عنهم ، ثم قتلوهم أو تبعوا غيرهم ، وأخلصوا لهم
الطاعة ، حتى عاندوا من أظهر ولاية الأمر ، وطلب علومهم ، قال الله
سبحانه : «فنسوا حظاً مما ذكرّوا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم»^(٢) وذلك
أنهم ضربوا بعض القرآن ببعض ، واحتجوا بالمنسوخ ، وهم يظنون أن الله
المناسخ ، واحتجوا بالمتشابه ، وهم يرون أنه المحكم ، واحتجوا بالخاص

وهم يقدّرون أنّه العامّ ، واحتجّوا بأول الآية ، وتركوا السبب في تأويلها ، ولم ينظروا إلى ما يفتح الكلام وإلى ما يختمه ، ولم يعرفوا موارد ومصادره ، إذ لم يأخذوه عن أهله فضلّوا وأضلّوا .

واعلموا رحمكم الله أنّه من لم يعرف من كتاب الله عزّ وجلّ النسخ من المنسوخ ، والخاصّ من العامّ ، والمحكم من المتشابه ، والرخص من العزائم ، والمكّي والمدني ، وأسباب التنزيل ، والمبهم من القرآن في ألفاظه المنقطعة والمؤلّفة ، وما فيه من علم القضاء والقدر ، والتقديم والتأخير ، والمبيّن والعميق ، والظاهر والباطن ، والابتداء والانتهاء ، والسؤال والجواب والقطع والوصل ، والمستثنى منه والجاري فيه ، والصفة لما قبل ممّا يدلّ على ما بعد ، والمؤكّد منه ، والمفصّل ، وعزائمه ، ورخصه ، ومواضع فرائضه وأحكامه ، ومعنى حلاله وحرامه الذي هلك فيه الملحدون ، والموصول من الألفاظ والمحمول على ما قبله ، وعلى ما بعده ، فليس بعالم بالقرآن ، ولا هو من أهله ، ومتى ما ادّعى معرفة هذه الأقسام مدّع بغير دليل . فهو كاذب مرتاب ، مفتر على الله الكذب ورسوله ، ومؤوّه جهنّم ، وبئس المصير .

ولقد سألت أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - شيعته عن مثل هذا ، فقال : إنّ الله تبارك وتعالى أنزل القرآن على سبعة أقسام كلّ منها شاف كاف ، وهي أمر ، وزجر ، وترغيب ، وترهيب ، وجدل ، ومثل ، وقصص ، وفي القرآن ناسخ ومنسوخ ومحكم ومتشابه ، وخاصّ ، وعامّ ، ومقدّم ومؤخّر ، وعزائم ورخص ، وحلال وحرام ، وفرائض وأحكام ، ومنقطع ومعطوف ، ومنقطع غير معطوف ، وحرف مكان حرف .

ومنه ما لفظه خاصّ ، ومنه ما لفظه عامّ محتمل العموم ومنه ما لفظه واحد

ومعناه جمع ، ومنه مالفظه جمع ومعناه واحد ، ومنه مالفظه ماض ومعناه مستقبل ، ومنه مالفظه على الخبر ومعناه حكاية عن قوم آخر ، ومنه ما هو باق محرّف عن جهته ، ومنه ما هو على خلاف تنزيله ، ومنه ما تأويله فى تنزيله ، ومنه ما تأويله قبل تنزيله ، ومنه ما تأويله بعد تنزيله .

ومنه آيات بعضها فى سورة وتماها فى سورة أخرى ، ومنه آيات نصفها منسوخ ونصفها متروك على حاله ، ومنه آيات مختلفة اللفظ متّفقة المعنى ، ومنه آيات متّفقة اللفظ مختلفة المعنى ، ومنه آيات فيها رخصة وإطلاق بعد العزيمة ، لأنّ الله — عزّوجلّ — يحبّ أن يؤخذ برخصه كما يؤخذ بعزائمه . ومنه رخصة صاحبها فيها بالخيار ، إن شاء أخذ ، وإن شاء تركها ، ومنه رخصة ظاهرها خلاف باطنها يعمل بظاهرها عند التقية ، ولا يعمل بباطنها مع التقية ومنه مخاطبة لقوم والمعنى لآخرين ، ومنه مخاطبة للنبيّ ﷺ ومعناه واقع على أمته ومنه ما لا يعرف تحريمه إلّا بتحليله ، ومنه ما تأليفه ، وتنزيله على غير معنى ما أنزل فيه .

ومنه ردّ من الله تعالى واحتجاج على جميع الملحدين والزنادقة ، والدهرية والثنوية والقدرية والمجبرة وعبدّة الأوثان وعبدّة النيران ، ومنه احتجاج على النصارى فى المسيح عليه السلام ومنه الردّ على اليهود ، ومنه الردّ على من زعم أن الايمان لا يزيد ولا ينقص ، وأنّ الكفر كذلك ، ومنه الردّ على من زعم أن ليس بعد الموت وقبل القيامة ثواب وعقاب .

ومنه الردّ على من أنكر فضل النبيّ ﷺ على جميع الخلق ، ومنه الردّ على من أنكر الاسراء به ليلة المعراج ، ومنه ردّ على من أثبت الرؤية ومنه صفات الحقّ وأبواب معانى الإيمان ووجوبه ووجوهه ، ومنه ردّ على من أنكر الايمان والكفر والشرك والظلم والضلال ، ومنه ردّ على من وصف الله تعالى وحده ،

ومنه ردّ على من أنكر الرجعة ، ولم يعرف تأويلها ، ومنه ردّ على من زعم أنّ الله عزّوجلّ - لا يعلم الشئ حتّى يكون ، ومنه ردّ على من لم يعلم الفرق بين المشيئة والارادة والقدرة فى مواضع ، ومنه معرفة ما خاطب الله - عزّوجلّ - به الأئمة والمؤمنين .

ومنه أخبار خروج القائم منّا - عجل الله فرجه - ومنه ما بين الله تعالى فيه شرائع الاسلام ، وفرائض الأحكام ، والسبب فى معنى بقاء الخلق ، و معاشهم ووجوه ذلك ، ومنه أخبار الأنبياء وشرائعهم وهلاك أممهم ، ومنه ما بين الله تعالى فى مغازى النبي صلى الله عليه وآله وحروبه ، وفوائده وأوصيائه ، وما يتعلّق بذلك ويتصل به .

فكانت الشيعة إذا تفرّغت من تكاليفها تسأله عن قسم قسم فيخبرها ، فلما سألوه عن الناسخ والمنسوخ ، فقال - صلوات الله عليه :

و فيه بينات : الأولى :

اعلم أنّ النسخ عبارة عن إزالة الشئ عن موضعه ، والظاهر أنّ المعتبر فى مفهومه كون الشئ الذى يقع عليه النسخ له ثبات واستقرار كالسنة القائمة والأحكام الثابتة ، فإنّها إذا طرأ عليها ما يزيلها يقال : نسخت ، ولا يعتبر فيه أن يكون إلى بدل . فقد ينسخ السنة أو الحكم لا إلى بدل كنسخ حكم النجوى ، وقد ينسخ إلى بدل كحكم عدّة المتوفى عنها زوجها ، وعلى هذا فتفسير النسخ بتبديل حكم بغيره ليس فى محله .

ويشهد لما ذكرنا قوله تعالى « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » فإنّ المغايرة بين الشرط والجزاء ولزوم ترتّب الثاني على الأوّل تشهد على صدق النسخ على مجرد إزالة الأولى ، وأنّ الإتيان بالآية الثانية يترتّب

على تحقق النسخ بآزالة الآية الأولى كما لا يخفى .
وقد حكى عن المحقق الداماد قدس سره — أنه اعتبر في ماهية النسخ
كون إزالة الشيء في مقام التشريع ، وأن إزالته في مقام التكوين إنما هو البدء
قال في نبراس الضياء على ما حكى عنه : البدء منزلة في التكوين
كمنزلة النسخ في التشريع فما في الأمر التشريعي والأحكام التكليفية نسخ
فهو في الأمر التكويني والمكونات الزمانية بدء . فالنسخ كأنه بدء تشريعي
والبدء كأنه نسخ تكويني »

أقول : الفارق بين البدء والنسخ هو اعتبار كون البدء في مرحلة الإرادة
واعتبار كون النسخ في مرحلة الخارج . فيقال لمن أراد أن يفعل شيئاً ثم يرى
أن لا يفعله أنه حصل له البدء ويقال لمن سن سنة حسنة ثم غير لها إلى
أحسن منها أو مثلها أنه نسخها .

الغانية :

ثم إن البدء والنسخ وإن كانا يفترقان في مرحلة الحدوث والتحقق
لكنهما يشتركان في أن منشأهما العلم بالخطأ في البشر وتغيير المصلحة
والملاك في الله عز وجل . وسبحانه وتعالى فإن البشر هو الذي يريد أن يفعل
شيئاً لمصلحة ما ثم يرى أن فيه شيئاً من المفسدة فينصرف عن فعل ما أراد أن
يفعله .

وهو الذي يفعل شيئاً ويدوم عليه ثم يرى أنه أخطأ في ذلك فيغيره ،
وينسخه إلى الذي يراه صواباً .

ولا ريب أن الحق سبحانه وتعالى لا يجوز عليه الجهل والخطأ فلا جرم
أن البدء والنسخ منه تعالى على غير الوجه الذي يقع من البشر وقد ذكرنا لأصحابنا
في مؤلفاتهم وجوهاً للبدء الذي يقع من الله سبحانه وتعالى من شاء

رجع إلى تلك المؤلفات كما ذكر وأوجهاً واحداً للنسخ الواقع من الله عز وجل - في الأحكام وهو تغيير المصلحة والملاك بتغير الأنام والأزمان وحينئذ فالنسخ من الله تعالى، ومن البشر وإن كانا لا يختلفان مفهوماً لأن مفهومه في المقامين هو رفع الحكم الثابت لكنهما يختلفان فيها من حيث العلّة فهي في النسخ الواقع من الله سبحانه تغيير الملاك ومن البشر انكشاف الخطأ في الحكم.

وقد تحصل مثلاً ذكرناه أنّ النسخ على قسمين : قسم لا يجوز على الله تعالى، وقسم يجوز عليه. فأما ما لا يجوز على الله عز وجل فهو ما يكون منشأه انكشاف الخطأ في الحكم، وأما ما يجوز عليه فهو ما يحصل من تغيير الملاك والصلاح بتغير الأحوال والأزمان.

الثالثة :

واعلم أنّ لواضع الأحكام نسخها حيث شاء من حيث أنّ له وضعها وقد ثبت في الكلام أنّ وضع الأحكام على الأنام ليس إلاّ لربّ العباد. فله أيضاً نسخها كما كان له وضعها، وليس لأيّ شخص أو هيئة نسخ أحكامه تعالى، وتغييرها إلى غيرها لأنّ الناس لا يملّكهم إلاّ الله.

الرابعة :

قد أجمع جميع أهل الشرايع على إمكان النسخ، ووقوعه من الله لم يخالفهم في إمكانه إلاّ اليهود العنود ولا فرق، ووقوعه إلاّ أبو مسلم الاصفهاني فأما اليهود العنود. فإنّ طائفة منهم أنكروا إمكانه عقلاً، وطائفة أخرى منهم أنكروه سمعاً. فأما الذين أنكروه عقلاً. فاستدلّوا على ما ذهبوا إليه بأنّ نسخ الحكم إن كان لحكمة ظهرت له تعالى ولم تكن ظاهرة له فهو بداء محال وإن لم تكن لحكمة فهو عبث محال على الله أيضاً،

وفيه أنه يكون لحكمة كانت ظاهرة له تعالى غير ظاهرة لغيره واستدلّ الطائفة الأخرى منهم على عدم جوازه نقلاً بقول موسى عليه السلام «هذه شريعة مؤبدة» عليكم بها ما دامت السماوات والأرض» .

وفيه أن هذا من أخبار الآحاد لا اعتبار له في مثل هذه المسئلة و اليهود لم يستدلّ بذلك في عصريّنا عليه السلام ولا ريب أن ذلك لو كان ثابتاً عندهم لتسكّوبه في ذلك العهد حيث كانوا يتشبثون لبقاء شريعتهم بكلّ حشيش والظاهر أن إنكارهم لإمكان النسخ عقلاً ولوقوعه نقلاً إنما كان من هذه الجهة كما لا يخفى .

وأما أبو مسلم بن بحرفائه استدلّ بعدم وقوع النسخ في القرآن الكريم بما لا يعابيه ، كما استدلاله بقوله تعالى «لا يأتيه الباطل من بين يديه» ولا ريب أن ظاهره أنه لا يأتيه ناسخ غيره لا أنه لا ينسخ بعضه بعضاً كما هو واضح ، وناقش أبو مسلم في دلالة الآيات الناسخة بما لا يقبله العقل السليم ، وصرف النظر عنها أحسن .

وقد أفاد المحقق القمي في القوانين في هذا المقام أن العمرأشرف من أن يضيع بذكر ترهات أمثال أبي مسلم ، وما أحسن ما أفاد . فلنصرف الكلام إلى الاستدلال على إمكان النسخ ووقوعه فنقول : أما إمكان النسخ من الله - عز وجل - فلأنك قد عرفت أن الذي بيده وضع الشرائع والأحكام إذا اقتضى الحكمة والمصلحة فلا جرم أن بيده نسخها ورفعها أيضاً إذا اقتضى الحكمة والمصلحة . ذلك ولا ريب أن الحكمة والمصلحة تختلف باختلاف الأحوال والأزمان فقد تكون المصلحة والحكمة في برهة من الزمان في العمل بشريعة أو حكم ثم يتغيّر الأحوال بتغيّر الأزمان فتكون المصلحة و

الحكمة فى خلافها وحينئذ فلواضع الشريعة والحكم نسخ ماوضعه إذ اقتضاء الحكمة والمصلحة .

وقد عرفت أنّ واضع الشرائع والأحكام ليس إلا الله تبارك وتعالى الذى يعلم السرّ وأخفى : فهو الذى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً وما أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى « فجعل لكل هؤلاء الرسل شرعة ومنهاجاً على الوجه الذى يقتضيه الأحوال والأزمان . ثم نسخ كل شريعة عند انتهاء أمدّها وانقضاء ملاكها وبدلها بشريعة أخرى على ما يقتضيه الحال حتّى انتهى الأمر إلى عصر خاتم الأنبياء والرسل فجعله الله على شريعة من الأمر وأمره باتّباعها، ونهاه عن اتّباع أهواء الذين لا يعلمون . فقال عزّ من قائل « ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتّبعها ولا تتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » (١)

نعم لا يجوز على الله الحكيم نسخ ما شرعه عبثاً ولا يكون نسخه للشرائع المنسوخة ناشئاً عن العلم بخطائه فى التشريع تعالى عن ذلك علواً كبيراً ثم إنّ شريعة الاسلام لما كانت بكمالها وجامعيتها صالحة لتكميل البشر، وتنظيم أمورهم من جميع الجهات، وفي جميع القرون والأعصار فلا جرم لا يعرض عليها النسخ، وتكون شريعة دائمة ما بقى الليل والنهار ، ولا يأتيه الباطل من بين يديه كما هو المحقّق وهى وإن كانت لا تنسخ غيرها ولكن يوجد فيها نسخ بعض أحكامها ببعض آخر بالمعنى الذى يجوز على الله عزّ وجلّ لا بالمعنى الذى لا يجوز على الله سبحانه وتعالى وستعرف بعض أمثلة الآيات المنسوخة عن قريب إن شاء الله .

ثم إنّ شريعة الاسلام لما كانت بجامعيتها وكمالها صالحة لتكميل

البشر ، وانتظام أمورهم من جميع الجهات ، وفى جميع القرون والأعصار . فلا محالة لا يعرضها النسخ » ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد « ولكن يوجد فيها نسخ بعض أحكامها إلى بدل أولاً إلى بدل بالمعنى الذى يجوز على الله لا بالمعنى الذى لا يجوز على الله ، وسيأتى بعض أمثلة الآيات الناسخة عن قريب إن شاء الله .

الخامسة :

لا ريب أن ناسخ الشرايع والأحكام هو الله الولى الحميد ، والمنسوخ هو الشرايع والأحكام السابقة الزائلة ، ولكن يطلق الناسخ بنحو من العناية على الشرايع والأحكام اللا حقة المزالة للشرايع والأحكام السابقة . فيقال : شريعة إبراهيم ناسخة لشريعة نوح ، وشريعة موسى ناسخة لشريعة إبراهيم ، وشريعة عيسى ناسخة لشريعة موسى ، وشريعة محمد خاتم الانبياء والرسل ﷺ ناسخة لشريعة عيسى ، والقرآن الكريم ناسخ للتوراة ، والانجيل » لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد «

ويطلق الناسخ والمنسوخ على النص الدال على الحكم الناسخ ، وعلى النص الدال على الحكم المنسوخ فيقال : آية كذا ناسخة لآية كذا أو آية كذا منسوخة بآية كذا ، وبهذا الاعتبار ذكر وافي تحديد النسخ أنه الخطأ أو النص أو اللفظ الذى دل على انتهاء الحكم الثابت السابق ، وأيضاً بهذا الاعتبار ورد فى أخبار متواترة عن الفريقين أن فى القرآن ناسخاً ومنسوخاً ، وأن فى الأخبار النبوية ناسخاً ومنسوخاً .

وفى نهج البلاغة فى «من كلام له عليه السلام ، وقد سئل سائل عن أحاديث البدع وعما فى أيدي الناس من اختلاف الأخبار : إن فى أيدي

الناس حقاً وباطلاً ، وصدقاً وكذباً ، وناسخاً ومنسوخاً ، وعاماً وخاصاً ، ومحكماً ومتشابهاً ، وحفظاً ووهماً ، ولقد كذب على رسول الله ﷺ على عهده حتى قام خطيباً . فقال من كذب على متعمداً فليتبوء مقعده من النار ، وإنما أتاك بالحديث أربعة رجال ليس لهم خامس: رجل منافق مظهر للإيمان متصنع بالاسلام لا يتأثم ولا يتحرج يكذب على رسول الله ﷺ - متعمداً فلو علم الناس أنه منافق كاذب لم يقبلوا منه ، ولم يصدقوا قوله ، ولكنهم قالوا : صاحب رسول الله ﷺ رآه وسمع منه ولقف عنه فياخذون بقوله ، وقد أخبرك الله عن المنافقين بما أخبرك وصفهم بما وصفهم به لك ثم بقوابعه فتقربوا إلى أئمة الضلالة والدعاة إلى النار بالنزور والبهتان فولّوهم الأعمال وجعلوهم حكاماً على رقاب الناس فأكلوا بهم الدنيا ، وإنما الناس مع الملوك والدنيا إلا من عصم الله فهذا أحد الأربعة .

ورجل سمع من رسول الله ﷺ شيئاً لم يحفظه على وجهه فوهم فيه ولم يتعمد كذباً فهو في يديه ويرويه ويعمل به ويقول : أنا سمعته من رسول الله ﷺ فلو علم المسلمون أنه وهم فيه لم يقبلوه منه ولو علم هو أنه كذلك لرفضه .

ورجل ثالث سمع من رسول الله ﷺ شيئاً يأمره به ثم إنّه نهى عنه ، وهو لا يعلم أو سمعه ينهى عن شيء ثم أمره وهو لا يعلم فحفظ المنسوخ ، ولم يحفظ الناسخ . فلو علم أنه منسوخ لرفضه ، ولو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه .

وآخر رابع لم يكذب على الله ، ولا على رسوله مبغض للكذب خوفاً من الله وتعظيماً لرسول الله ﷺ ولم يهتم بل حفظ ما سمع على وجهه

فجاء به على سمعه مالم يزد فيه ، ولم ينقص منه فهو حفظ الناسخ فعمل به
وحفظ المنسوخ فجنب عنه ، وعرف الخاص والعام والمحكم والمتشابه فوضع
كلّ شئ موضعه ،

وقد كان يكون من رسول الله ﷺ الكلام له وجهان فكلام خاص
وكلام عام فيسمعه من لا يعرف ما عني الله سبحانه به ولا ما عني رسول الله
ﷺ فيحمله السامع ويوجهه على غير معرفة بمعناه ، وما قصد به وما
خرج من أجله وليس كلّ أصحاب رسول الله ﷺ من كان يسئله ، و
يستفهمه ، حتّى إن كانوا ليحبّون أن يجيئ الأعرابي والطاري فيسئله ﷺ
حتّى يسمعوا وكان لا يمرّ بي من ذلك شئ إلّا سئلته عنه وحفظته فهذه
وجوه ، عليه الناس في اختلافهم وعللهم في رواياتهم .

ويقول ابن أبي الحديد المعتزلي في شرح هذا الكلام الولوى : اعلم
أنّ هذا التقسيم صحيح وقد كان في أيام رسول الله ﷺ منافقون و
بقوابعه ، وليس يمكن أن يقال إنّ النفاق مات بموته إلى أن قال :
فاما الرجل الثالث ، وهو الذي يسمع المنسوخ ، ولم يسمع الناسخ فقد وقع
كثيراً ، وكتب الحديث ولقعه مشحونة بذ لك كالذين أباحوا لحوم الحمير
الأهلية لخبر روه في ذلك ولم يرووا الخبر الناسخ . إلى آخر ما قال .
والمقصود أنّ الناسخ والمنسوخ قد أطلقا في تلك الأخبار المتواترة
وفي كلام أمير المؤمنين عليه السلام على النصّ الناسخ وعلى النصّ المنسوخ

السادسة :

يعتبر في الناسخ والمنسوخ أن يكونا من الأحكام الشرعيّة التكليفيّة أو
الوضعية فلا يقع في الأحكام العقلية ، ولا في العقائد الدينيّة ولا في
فضائل الأخلاق ومساوئها ولا في القصص والأخبار عن الأمم السالفة والقرون المآ
ضية

وإنما يقع فى الأحكام الشرعية فحسب .

وحاول بعض الأعظم فى تفسيره إثبات أَنَّ النسخ لا يختص بالأحكام الشرعية بل يعمُّ الأمور التكوينية ، واستفاد ذلك من الآية الكريمة « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أَنَّ الله على كلِّ شئ قدير » ولا يخلو كلامه هناك من اشكال .

نعم لا ريب فى امكان وقوعه فى عالم التكوين من ولى أمره إذا اقتضت المصلحة ذلك فيجرب سننه بالخير في قوم صالحين حتى إذا غيروا ما بأنفسهم من الصلاح يغير الله تعالى ما بهم من الخير ، والنسخ بهذا المعنى وإن كان ممكناً بل وواقعاً ، ولكن لم يطلق النسخ على مثل ذلك فى الآيات والأخبار ، وإنما يطلق على مثله تغيير السيرة والعادة مثلاً ، وحينئذٍ فالأقوى فى النظر أَنَّ النسخ فى الاصطلاح إنما يختص بالأحكام دون الأفعال ، ولا يبعد القول بإمكان وقوع النسخ فى الوعد والوعيد من الأخبار لأنَّ مفهوم النسخ لا يأتى عن إطلاقه على ذلك إذا اقتضت المصلحة الوعد والوعيد بشيئ إلى مدة . ثم نسخ ذلك عند انتهاء تلك المدة . و تغيير المصلحة

السابعة :

قد ذكر العامة والخاصة فى كتب الأصول لجواز النسخ شرايط فى الناسخ والمنسوخ ، والظاهر أنَّهم كانوا فى غنية من ذلك لأنَّ الناسخ الحقيقى الحكيم الذى بيده شرح الأحكام ونسخها هو أعلم بشرائط فعله وليس علينا البحث عن شرائط فعله تعالى شأنه .

إن قلت : نعم ولكننا فى حاجة إلى معرفة هذه الأمور فى معرفة الناسخ والمنسوخ من العام والخاص .

قلت : إننا إذا عرفنا النسخ والتخصيص بحدّيهما نستطيع أن نفرق بين الناسخ والمنسوخ ، وبين العام والخاص ، ولا نحتاج في معرفة الناسخ والمنسوخ من العام والخاص إلى شيء مّا .

وعلى هذا فإنّما علينا بيان الحدّ الفارق بين النسخ والتخصيص :

فنقول : قد عرفت سابقاً أنّ النسخ هو إزالة الشيء الثابت ، و في الاصطلاح هو إبطال الحكم السابق الثابت وقطع استمراره في الزمان اللاحق ونقول الآن : التخصيص هو إخراج الخاص عن حكم العام من أول الأمر ، وإن شئت قلت إنّ النسخ حقيقته توقيت الحكم السابق في الزمان اللاحق ، والتخصيص لا توقيت فيه أصلاً ، وإنّما هو إخراج الخاص من حكم العام من أصله ، وبعد فكيف يشتبه على المحصل أمر النسخ والتخصيص حتّى يحتاج إلى بيان علائم أخرى .

نعم ربما لا يسهّد الطالب إلى تطبيق أحد الحدّين على موضوع خاص فيحتاج إلى مزيد تنبيه وبيان يستطيع الطالب منه على تطبيق الحدّ على المحدود ، وهاك التنبيه والبيان المنظور :

اعلم أنّ النسبة بين الحكمين المتخالفين إن كانت على وجه التناقض والتضاد ، فإن كان مفاد المتأخر منهما نسخ المتقدم ، فالتأخر منهما ناسخ للمتقدّم ، وإن لم يكن مفاد المتأخر نسخ المتقدم فلا جرم أنّ دليلي الحكمين متعارضان ولا بدّ فيهما من إعمال قواعد التعادل والتراجع .

ويظهر من بعض الأخبار لزوم ترجيح المتأخر .

فقد روى الكليني - رحمه الله - عن عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام :

قال : قلت له عليه السلام : ما بال قوم يروون عن فلان عن فلان ، عن رسول الله ﷺ لا يتهمون بالكذب فيجيء منكم خلا فه ؟

قال : إنّ الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن ^(١)

وروى أيضاً عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن الحسين بن المختار ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أرايتك لوحدتّك بحدّيث العام ثم جئتني من قابل فحدّثتك بخلافه بأيّهما كنت تأخذ ؟

قال : كنت آخذ بالأخير .

فقال : لى — رحمك الله —

وفى الوسائل عنه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عمير و الكنانى قال : قال لى أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا عمرو أرايتك لوحدتّك بحدّيث وأفتيتك بفتياً ثم جئتني بعد ذلك فسألتني عنه فأخبرتكم بخلاف ذلك بأيّهما كنت تأخذ ؟

قلت : بأحدثهما وأدع الآخر .

فقال : قد أصبت يا أبا عمرو أبى الله إلا أن يعبد سراً ، أما والله لئن فعلتم ذلك أنّه لخير لى ولكم أبى الله — عزوجل — لنافى دينه إلا التقية .

وإن كانت النسبة بينهما على وجه العموم والخصوص فإن كانا و ر د ا مقارنين كان الخاص مخصّصاً للعام لانا سخلاً لأنّ الناسخ لا بدّ أن يكون متأخراً عن المنسوخ كما لا يخفى .

وإن كانا وردا على وجه التعاقب فإن كان مفاد المتأخر منهما أولاً زمه قطع استمرار الحكم المتقدم كان المتأخر ناسخاً لا مخصصاً لأن معنى التخصيص إخراج الخاص عن عموم العام رأساً لا قطع استمرار الحكم المتقدم وإن كان مفاد الخاص منهما إخراجه عن عموم العام كان تخصيصاً .

هذا إذا كان الخاص وارداً قبل حضور وقت العمل بالعام ، وأمّا لو كان وارداً بعد حضور وقت العمل بالعام فحينئذ يكون مخصصاً للعام من حين وروده لا من حين صدور العام ،

وذلك لأنّ اللام لا يعمل في ما قبله ، وعلى هذا فيكون الخاص المذكور مخصصاً للعام من حين وروده ، ويفيد فائدة النسخ وإن لم يكن ناسخاً ولا يلزم من ذلك تأخير البيان عن وقت الحاجة لأنّ وقت الخاص ليس إلا حين ورود الخاص .

نعم لو كان المراد بالخاص إخراجه من عموم العام من حين صدور العام لكان اللازم تأخير البيان عن وقت الحاجة لكنك عرفت أنّ ذلك لا يمكن أن يراد بالخاص .

ومّا ذكرنا تعرف موقع النظر فيما ذكره المحقق الخراساني في كفايته في هذا المقام حيث إنّهُ فصل في عمل الخاص المتأخر على التخصيص أو النسخ بين كونه وارداً قبل حضور وقت العمل بالعام المتقدم أو بعده فحكم بتعيين الحمل على التخصيص في الصورة الأولى وتعيين الحمل على النسخ في الصورة الثانية لئلا يلزم تأخير البيان عن وقت الحاجة .

قال — قدس سره — في الكفاية :

فصل

لا يخفى أَنَّ الخاص والعام المتخالفين يختلف حالهما ناسخاً ومخصّصاً ومنسوخاً فيكون الخاص مخصّصاً تارة وناسخاً مرةً ومنسوخاً أخرى ، و ذلك لأنَّ الخاص إن كان مقارناً مع العام أو وارداً قبل حضور وقت العمل به فلا محيص عن كونه مخصّصاً وبیاناً له ، وإن كان بعد حضوره كان ناسخاً لئلاً يلزم تأخير البيان عن وقت الحاجة .

أقول :

وعندى في هذا البيان نظر ، لأنَّ الخاص إن كان مفاده خروج الخاص عن حكم العام من أوّل الأمر يعني من حين صدور العام فلا بد أن يكون مقارناً للعام لئلاً يلزم تأخير البيان عن وقت الحاجة .

وإن كان مفاده خروج الخاص عن حكم العام خروج الخاص عن حكم العام فقط فمقتضاه خروجه عنه من حين صدور الخاص أي وقت صدر ، فإن صدر بعد وقت العمل بالعام كان وقت الحاجة إليه هو بعينه ذلك الوقت الذي صدر الخاص ، فأين تأخير البيان عن وقت الحاجة .

نعم تأخير الخاص عن العام من تأخير البيان عن وقت الخطاب بالعام وهو لا مانع منه إذا كان لحكمة أو ضرورة .

والخصوصات المتأخّرة عن العمومات في الكتاب والسنة كلّها من هذا القبيل لأنَّ ضرورة التبليغ وإمكان تبليغ الأحكام دفعة واحدة اقتضت تأخيرها عن عموماتها كما لا يخفى ،

ومّا ذكرناه ظهر أنّ النسخ لا يتحقّق إلّا فيما كان مفاد الخاص قطع استمرار الحكم المتقدّم الثابت ، وفي غير هذه الصورة يكون الخاص مخصّصاً

لا ناسخاً ، وإن أفاد فائدة النسخ في بعض الموارد ،
نعم ربما يتحقق النسخ فيما لم يكن مفاده ذلك بدلالة المطابقة ، و
لكنه يكون ذلك بدلالة الالتزام كما إذا كان الحكم المتأخراً ضد الحكم
المتقدم أو نقيضه فإن الدليل على التأخر الذي شأنه ذلك يدل
بدلالة الالتزام على قطع استمرار الحكم الأول وتغييره إلى الحكم
الثاني ، فتأمل

الثامنة :

قد بينا سابقاً أنّ ناسخ الأحكام ليس إلّا واضعها ، وواضعها
ليس إلّا الله الحكيم مالك الملك والملكوت ولا ريب أنّ النبي ﷺ وخلفائه
المعصومين عليهم السلام إنّما كانوا يبلغون أحكام الله ، ويبينونه لعباد الله
ولم يكونوا يؤدّون إلّا عن الله - جلّ جلاله - فكان وضعهم للأحكام ، و
نسخهم بها من وضع الله سبحانه وتعالى ، ونسخه لا من عند أنفسهم و
يبين هذه الحقيقة ما رواه محمد بن يعقوب الكليني - رحمه الله - في الكافي
عن علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر
بن عبد العزيز ، عن هشام بن سالم وحماد بن عيسى ، وغيره قالوا :
سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول :

حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدي ، وحديث جدي
حديث الحسين ، وحديث الحسين حديث الحسن ، وحديث الحسن حديث
أمير المؤمنين عليه السلام وحديث أمير المؤمنين حديث رسول الله ﷺ وحديث
رسول الله قول الله - عز وجل - وعلى هذا كما يمكن أن ينسخ القرآن
بالقرآن يمكن أن ينسخ القرآن بالسنة المعتمدة والسنة المعتمدة بالسنة

المعتبرة لا فرق بينهما جميعاً نعم لا يثبت النسخ ولا الوضع بالسنة غير
المعتبرة كما لا يثبتان بقول عمر وعائشة، وحسن البصرى وقتادة والسدى
وأمثالهم .

التاسعة :

قسموا النسخ الواقع فى القرآن الكريم على ثلاثة أقسام: الأول نسخ التلاوة
دون الحكم الثانى نسخ التلاوة والحكم والثالث نسخ الحكم دون التلاوة
ومثلوا للأول بما روى عن عمر بن الخطاب أنه قال: كان مما أنزل الله آية
الرجم : إذا زنى الشيخ والشيخة فارجموهما البتة .

وفيه أن ذلك ليس من النسخ لشيء وإنما هو ادعاء من عمر أن هذه
كانت مما أنزل الله ولم يقبل منه المسلمون وحينئذ فإن كانت الجملة المذكورة
مما أنزل الله فلم لم يقبلها أبوبكر كما ذكر فى رواية ليث بن سعد على ما
ذكرها السيوطى فى الاتقان، وإن لم تكن منه فلما ذا افتراه عمر على الله
عز وجل - ٥

ومثلوا للثانى بما روى فى صحيح مسلم ج ١ ص ١٦٧ عن عائشة أنها قالت
كان فيما أنزل من القرآن « عشر رضعات معلومات يحرم من » ثم نسخن
بخمس معلومات فتوفى رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن
أقول : يظهر من قولها : فتوفى رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن
أنها لم تنسخ فى حياة رسول الله ﷺ ، وعلى هذا فلا بد أن يكون
ناسخها غيره ﷺ فلعله كان أبوبكر أو عمر أو عثمان لأن غيره هؤلاء الثلاثة
ما كانوا يجرأون على تحريف القرآن وحذف ما كان يقرأ من القرآن فى حياة
رسول الله عنه وأما هؤلاء الثلاثة فإنهم ما كانوا يبالون بمثل ذلك لأنهم
كانوا يحرمون الحلال ويحلّون الحرام حتى أن الثانى منهم كان يقول متعتان

محلّتان في زمن رسول الله ﷺ وأنا أحرمهما، وحينئذٍ فلا بدّ أن يكون واحد من هؤلاء الثلاثة تجرء على حذف هذه الآية من القرآن الكريم لا غيرهم .

فإن قلت : إنّ ظاهر صدر الرواية المذكورة أنّ الناسخ والمنسوخ كلاهما كانا من القرآن وذ لك بقولها « كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمهن » ثمّ نسخن بخمس معلومات ، وظاهره أنّ ذ لك كان في حياة رسول الله ﷺ فلعلّها أرادت بقولها فتوفى ﷺ وهى فيما يقرأ من القرآن يعنى الناسخ والمنسوخ جميعاً .

قلت : فإن كان الأمر كذ لك فقد حذف من كتاب الله بعد وفاته آيتان من القرآن الكريم هما الناسخ والمنسوخ ، ومن يتجرأ على مثل ذ لك إلاّ هوؤلاء الثلاثة .

فالحق أنّ القسمين الأوّلين من هذه الأقسام الثلاثة لم يعلم وقوعهما في كتاب الله ويبقى القسم الثالث منها وهو لا ريب فى وقوعه فى القرآن الكريم وله فيه أمثلة كثيرة تعرفها فيما سيأتى فانتظر .

العاشرة :

اعلم أنّ الإنشاء والإخبار بالمعنى المصدري أريد فيه النسخ لأنّهما بهذا المعنى لا استمرار فيهما بل هما ممّا قيل : الشئ إذا وقع وقع ولا ينقلب عمّا وقع عليه وإنّما يدخل النسخ فى الإنشاء بمعنى الاسم المصدري من الوجوب والحرمة والجزئية والشرطية والعهد والميثاق والالتزام وأمثال ذ لك ممّا يعتبر فيه البقاء والاستمرار .

وأما الإخبار فإنّ أريد به الإنشاء كالنفي يراد به النهى ، والخبر يراد به الأمر . فهو فى الحقيقة إنشاء وله أثر مستمر يقبل النسخ كالوجوب و

الحرمة ، وإن أريد به الخبر عما كان أو يكون فهو لا يقبل النسخ لأن النسخ كما عرفت هو قطع استمرار الشيء المستمر ، والاخبار يوجد وينصرم ماله من ثبات واستمرار .

فإن قلت : بلى قد يكون الاخبار أيضاً فيه الثبات والاستمرار كما إذا أخبر الرجل بأن فعل كذا أعطيه كذا إلى سنة فإن له أن ينسخ جعلته قبل إنتهاء السنة المذكورة ولعل الوعد والوعيد في القرآن المجيد أيضاً من هذا القبيل .

قلت : إن الجعالة والوعد والوعيد فيها نوع تعهد والتزام وهي بهذا الاعتبار إنشاء في صورة الإخبار . فيكون مافيهما من التعهد أمراً له الثبات ، والاستمرار ، وحينئذ فيقبل النسخ بهذا الاعتبار .

ويمكن أن يقال : إن الاخبار وإن لم يقبل النسخ باعتبار أنه خبر لا باعتبار المخبر به ولكن اخبار القرآن الكريم قابل له من حيث حكم تلاوته المندوبة ، وحينئذ فإذا نسخ من القرآن آية خبرية وعلمنا بذ لك فمعناه نسخ حكم تلاوته المندوبة فلا يتلى بعد ذ لك ولعلّ الا لز على وليّ المسلمين حذفه من القرآن المجيد . فافهم واحتفظ بذ لك حتى حين .

الحادية عشر :

لا بد للمفسر والمفتي أن يعرف الناسخ من المنسوخ والعام والخاص ، والمحكم والمتشا به و و من القرآن الكريم وإلا فيمكن أن يعمل ويفتى - بالمنسوخ ويظن أنه الناسخ أو يعمل ويفتى بالعام وهو يرى أنه إلى غير مخصص أو يعمل ويفتى بالمتشا به وهو يقدّر أنه المحكم فيحلّ الحرام ويحرّم الحلال وما احسبك تشتت قول الصادق عليه السلام لإسماعيل بن جابر : وعلموا - رحمكم الله - إنه من لم يعرف من كتاب الله الناسخ من المنسوخ والعام من

الخاص والمحكم من المتشابه ٠٠٠٠ فليس بعالم بالقرآن ولا هو من أهله،
 إن قلت نعم لا ريب في وجوب معرفة الناسخ والمنسوخ من القرآن الكريم
 للمفسّروالمفتي؛ ولكن هذه ليس في وسعنا إذ قد بيّتم سابقاً أنّ الناسخ
 من المتخالفين هو المتأخّر منهما، والمنسوخ منهما هو المتقدّم منهما وحينئذٍ
 فلا ريب أنّ معرفة الناسخ والمنسوخ من القرآن تتوقّف على معرفة المتقدّم و
 المتأخّر من الآيات المتخالفة ولا شك أنّ معرفة ذلك ليس في وسعنا، وفي
 وسع أحد لأنّ تاريخ نزول الآيات لم يضبط على وجه صحيح، وحينئذٍ فكيف
 يمكن معرفة المتقدّم والمتأخّر من الآيات حتّى يتمكّن من معرفة الناسخ و
 المنسوخ من القرآن .

قلت : نعم إنّنا لا نتمكّن من معرفة ذلك بأنفسنا، ولكن الراسخين في
 العلم عرفوا ذلك وبيّنوا لنا، وهم لا يخفى عليهم شيء من علوم القرآن إذ كان
 أوّلهم صاحب رسول الله ﷺ من أوّل نزول القرآن إلى آخره ولا زمه في الحضر
 والسفر، وفي النهار والليل، وكان رسول الله ﷺ يعلمه جميع علوم القرآن من
 الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه والعام والخاص وهو يتعلّم منه ﷺ
 كلّ ذلك ويحفظه ولا ينساه فقال ﷺ : فيما رواه في الكافي بأسناده عن
 سليم بن قيس الهلالي : ما نزلت آية على رسول الله ﷺ إلّا أقرأنيها و
 أملاها عليّ فكتبتها بخطي وعلمني تأويلها وتفسيرها ، وناسخها ومنسوخها
 ومحكمها ومتشابهها ودعا الله لي أن يعلمني فهمها وحفظها فما نسيت
 آية من كتاب الله ولا علماً أملاه عليّ فكتبتّه منذ دعا لي ؛ بما دعا وما ترك
 شيئاً علّمه الله من حلال ولا حرام ، ولا أمر ولا نهى كان أو يكون ولا كتاب
 منزل على أحد قبله من طاعة أو معصية إلّا علّمني وحفظته فلم أنس منه حرفاً
 واحداً، ثمّ وضع يده على صدري ودعا الله أن يملأ قلبي علماً وفهماً وحكمةً

ونورا .

فقلت : يا رسول الله بآبى أنت وأمى منذ دعوت الله لي بما دعوت لم أنس شيئاً ولم يفتنى شيء لم أكتبه أو تتخوف على النسيان فيما بعد فقال ﷺ لست أتخوف عليك نسياً ولا جهلاً .

وقال ﷺ فى كلام آخر له رواه سليم بن قيس الكوفي المهلبى فى كتابه وكنت أدخل على رسول الله ﷺ كل يوم دخله وكل ليلة دخلة فيخلىنى فيها أدور معه حيث دار ، وقد علم أصحاب رسول الله ﷺ أنه لم يكن يصنع ذلك بأحد غيري وربما كان ذلك فى منزلي ، فإذا دخلت عليه فى بعض منازل خلا بي وأقام نساءه فلم يبق غيري وغيره ، وإذا اتاني للخلوة فى بيتي لم تقم من عندي فاطمة ولا أحد من ابني إذا أسأله أجابني ، وإذا سكنت أو نفدت مسألي ابتدأني فما نزلت عليه آية من القرآن إلا أقرانيها وأملأها على فكتبتها بخطي ، ودعا الله أن يفهمني إياها ويحفظني فما نسيت آية من كتاب الله منذ حفظتها وعلمني تأويلها فحفظته وأملأه على فكتبته ، وما ترك شيئاً علمه الله من حلال أو حرام أو أمر ونهى أو طاعة ومعصية كان أو يكون إلى يوم القيمة إلا وقد علمني وحفظته ولم أنس منه حرفاً واحداً ثم وضع يده على صدري ودعا الله أن يملأ قلبي علماً وفهماً وفقهاً وحكماً ونوراً ، وأن يعلمني فلا أجهل وأن يحفظني فلا أنسى .

فقلت له ذات يوم : يابن الله إنك منذ دعوت الله لي بما دعوت لم أنس شيئاً مما علمتني فلم تعلمني على وتأمرني بكتابته أتتخوف على النسيان فقال : لا يا أخي لست أتخوف عليك النسيان ولا الجهل .

قلت : لا ريب في أنه لم يكن في أصحاب رسول الله ﷺ من يعرف القرآن تنزيلها وتأويلها ومحكمها ومتشابهها ، وناسخها ومنسوخها و

ظاهرها وباطنها مثل أمير المؤمنين عليه السلام وكان هو الذي يعرف جميع علوم القرآن كما يعرفها رسول الله صلى الله عليه وآله

وفي الكافي بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ادعى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل إلا كذاب ، وما جمعه وحفظه كما أنزل الله إلا علي بن أبي طالب والأئمة من بعده عليهم السلام ، وفيه أيضاً بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : ما يستطيع أحد أن يدعى أن عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الأوصياء عليهم السلام ^(٣) »

ويعجبني هنا نقل ما رواه في الكافي بسند صحيح عن منصور بن حازم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : قلت للناس ليس تزعمون [وفي نسخة تعلمون بدل ليس تزعمون] أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان هو الحجة الله على خلقه قالوا : بلى قلت فحين مضى رسول الله صلى الله عليه وآله كان الحجة على خلقه فقالوا : القرآن فنظرت في القرآن فإذا هو يخاصم به المرجى والقدري والزندق الذي لا يؤمن به حتى يغلب الرجال بخصومته فعرفت أن القرآن لا يكون حجة إلا بقيم فما قال فيه من شيء كان حقاً فقلت لهم من قيم القرآن ؟ فقالوا ابن مسعود قد كان يعلم وعمر يعلم وحذيفة يعلم . قلت كله قالوا : لا . فلم أجد أحداً يقال إنه يعرف ذلك كله إلا علياً عليه السلام وإذا كان الشيء بين القوم فقال هذا : لا أدري ، وقال هذا لا أدري ، وقال هذا : أنا أدري . فاشهد أن علياً عليه السلام كان قيم القرآن ، وكانت طاعته مفترضة ، وكان الحجة على الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وإن ما قال في القرآن فهو حق . فقال عليه السلام رحمك الله ^(٣) »

(١) و (٢) الكافي (باب أنه لم يجمع القرآن إلا الأئمة) ح ١٦-٢

(٣) الكافي (باب الاضطرار إلى الحجة) ح ٢

وصدر الحديث المذكور أنه قال : قلت لأبي عبد الله : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَجَلٌ مِنْ أَنْ يَعْرِفَ بِخَلْقِهِ بَلْ الْخَلْقُ يَعْرِفُونَ بِاللَّهِ ، قَالَ : صدقت ، قلت : إِنَّ مَنْ عَرَفَ أَنَّ لَهُ رَبًّا فَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَعْرِفَ أَنَّ لَذَلِكَ الرَّبِّ رِضًا وَسَخَطًا ، وَأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ رِضَاهُ وَسَخَطُهُ إِلَّا بِوَحْيِ أَوْ رَسُولٍ ، فَمَنْ لَمْ يَأْتِهِ الْوَحْيُ فَقَدْ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَطْلُبَ الرِّسْلَ ، فَإِذَا قِيَهُمْ عَرَفَ أَنَّهُمْ الْحَجَّةُ وَأَنَّ لَهُمُ الطَّاعَةَ الْمَفْتْرُضَةَ وَالْحَاصِلَ أَنَّ جَمِيعَ عُلُومِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَمِنْهَا عِلْمُ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ مِنْهُ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا عِنْدَ وَصِيِّهِ وَخَلِيفَتِهِ بِالْحَقِّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحِينَئِذٍ فَلَا بُدَّ فِي مَعْرِفَةِ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ عُلُومِ الْقُرْآنِ ، وَ مِنْهَا النَّاسِخُ وَالْمَنْسُوخُ أَنْ نَرْجِعَ إِلَيْهِ وَإِلَى الْأَثَمَةِ الْهَدَاةِ مِنْ طَرِيقِهِ وَ قَدْ انْقَدَحَ بِهَذِهِ الْبَيِّنَةِ الْقِيَمَةُ أُمُورَ :

الأول : أَنَّهُ لَا يَجُوزُ تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَالْفَتْوَى بِهِ إِلَّا لِمَنْ يَعْرِفُ النَّاسِخَ وَالْمَنْسُوخَ مِنْهُ .

الثاني : أَنَّ مَعْرِفَةَ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ تَتَوَقَّفُ عَلَى مَعْرِفَةِ تَارِيخِ نَزُولِ الْآيَاتِ وَمَعْرِفَةِ الْمَتَقَدِّمِ وَالْمَتَأَخِّرِ مِنَ الْآيَاتِ الشَّرِيفَةِ .

الثالث : أَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْ ذَلِكَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِي كَانَ مَلَا زَمًا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَوَّلِ نَزُولِ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ إِلَى تَمَامِهِ وَكَمَالِهِ ، وَكَانَ لَهُ دَخْلَةٌ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْيَوْمِ وَدَخْلَةٌ فِي اللَّيْلِ فَكَانَ ﷺ إِذَا نَزَلَتْ آيَةٌ عَلَيْهِ أَقْرَأَهَا وَأَمْلَأَهَا عَلَيْهِ فَيَكْتُبُهَا بِخَطِّ يَدِهِ ، وَكَانَ ﷺ يَفْسِّرُ لَهُ الْقُرْآنَ وَيُبَيِّنُ لَهُ تَأْوِيلَهَا وَمَتَابِعَهَا ، وَيَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَحْفَظَهُ فَلَا يَنْسَاهُ فَكَانَ ﷺ يَحْفَظُ مَا تَعَلَّمَهُ مِنْهُ ، وَلَا يَنْسَاهُ حَرْفًا وَاحِدًا ، وَلَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ بِأَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَكَانَ ﷺ هُوَ الْمَرْجِعُ الْوَحِيدُ لَتَعَلَّمَ مَعَارِفَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَأَحْكَامِهِ

منه دون غيره ، وبعده أوصيائه عليهم السلام دون غيرهم ، وكان هو الذي يعرف الناس والناسخ والمنسوخ من القرآن الكريم دون غيره وبعده أوصيائه عليهم السلام دون غيرهم كما لا يخفى .

الثانية عشر :

اعلم أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان هو القيم على القرآن في حياته فقبضه الله إليه وترك في المسلمين الثقلين: كتاب الله وعترته . فقال ﷺ في عدة مواقف :
إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا .

الثالثة عشر :

اعلم أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان في حياته هو القيم على القرآن الكريم بين الناس ما ينزل عليه منه فلما توفي ﷺ كان على ﷺ هو القيم عليه إذ كان هو الذي يعرف تنزيله وتأويله ، وظاهره وباطنه ، ومحكمه ومتشابهه ، وناسخه ومنسوخه . كلها دون غيره من الصحابة كما عرفت آنفاً .
ولكن لما خرج الأمر عن مجراه الصحيح قام بتفسير القرآن العزيز من الصحابة من لم يكن أهلاً لذلك ، ولم يعرف من علوم القرآن إلا شيئاً قليلاً . ثم قام بتفسيره والإفتاء به من التابعين من لا يعرف الناسخ من المنسوخ ، والمحكم من المتشابهة منه فأفسدوا علم تفسير القرآن ، وحرفوا الكلم عن مواضعها فجعلوا آيات غير منسوخة من المنسوخ وآيات منسوخة غير منسوخة . فأفتوا بالمنسوخ دون غير المنسوخ وهكذا ، وقد ذكر المحقق الخوئي - مد ظله العالی - في بيانه ست وثلاثين آية جعلها المفسرون الأولون والآخرون من العامة منسوخة بآيات أخرى وأثبت أنها ليست من المنسوخ فانظر ما ذكره دام ظله تعرف كيف انحرفوا عن الحق بإنحرافهم عن الصراط المستقيم ، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق .

قوله ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعَثَ رَسُولَهُ ﷺ بِالرَّأْقَةِ وَالرَّحْمَةِ ،
فَكَانَ مِنْ رَأْفَتِهِ وَرَحْمَتِهِ أَنَّهُ لَمْ يَنْقُلْ قَوْمَهُ فِي أَوَّلِ نَبُوَّتِهِ عَنْ عَادَتِهِمْ حَتَّى اسْتَحْكَمَ
الْإِسْلَامَ فِي قُلُوبِهِمْ ، وَجَلَّتِ الشَّرِيعَةُ فِي صُدُورِهِمْ ، فَكَانَتْ مِنْ شَرِيعَتِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا زَنَتْ حُبِسَتْ فِي بَيْتٍ وَأُقِيمَ بِأَوْدِهَا حَتَّى يَأْتِيَهَا الْمَوْتُ وَإِذَا زَنَى
الرَّجُلُ نَفَوْهُ عَنْ مَجَالِسِهِمْ وَشَتَمُوهُ وَأَذَوْهُ وَغَيَّرُوهُ وَلَمْ يَكُونُوا يَعْرِفُونَ غَيْرَ هَذَا .
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ، وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ
فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسَكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ
الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا * وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِهِمَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا
وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا * (١)
فَلَمَّا كَثُرَ الْمُسْلِمُونَ ، وَقَوِيَ الْإِسْلَامُ وَاسْتَوْحِشُوا أُمُورَ الْجَاهِلِيَّةِ أَنْزَلَ اللَّهُ
تَعَالَى دَ الزَّانِيَةَ وَالزَّانِيَ فَاجْلِدْهُمَا كُلًّا وَاحِدًا مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ، إِلَى آخِرِ الْآيَةِ
فَنَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةَ آيَةَ الْحَبْسِ وَالْأَذَى .

أَقُولُ : لَا رَيْبَ فِي تَنَافِي اللَّاتَيْنِ فِي الْحُكْمِ فِي آيَةِ الْحَبْسِ وَالْأَذَى
أَمَرْنَا بِإِمْسَاكِ اللَّاتِي يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ
يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ، وَفِي آيَةِ الْجَلْدِ أَمَرْنَا بِجَلْدِ مِائَةِ جَلْدَةٍ ، وَحِينَئِذٍ
إِنْ فَلَّابَدَّ مِنْ رَفْعِ التَّنَافِي بَيْنَ الْآيَتَيْنِ إِمَّا بِالْإِلْتِمَامِ بِاخْتِصَاصِ كُلِّ آيَةٍ بِغَيْرِ
مَا تَخْتَصُّ بِهِ الْآيَةُ الْآخَرَى ، وَإِمَّا بِالْإِلْتِمَامِ بِنَسْخِ آيَةِ الْجَلْدِ آيَةَ الْإِمْسَاكِ فِي
الْبُيُوتِ ، وَحَيْثُ لَا مَسْوَغَ لاختصاص كُلِّ آيَةٍ بِغَيْرِ مَا تَخْتَصُّ بِهِ الْآيَةُ الْآخَرَى
بِلا مَخْصَصٍ فِي الْبَيِّنِ فَلَا مُحِصَّ حِينَئِذٍ مِنَ الْإِلْتِمَامِ بِالنَّسْخِ ، وَإِنْ كَانَ النَّسْخُ
عَلَى خِلَافِ الْأَصْلِ .

فإن قلت : نعم ولكن الالتزام لا يجوز إلا بعد إحراز تأخر نزول آية الجلد عن آية الإمساك في البيت وأننى لنا بإحراز ذلك فإن إحراز أمثال ذلك بغير الراسخين في العلم دونه خطر القتاد .

قلت : نعم ولكن الراسخ في العلم أبا جعفر الباقر عليه السلام قد أخبرنا بتأخر آية الجلد عن آية الإمساك في البيت فيما رواه الكليني في أصول الكافي في حديث طويل ^(١) قال عليه السلام فيه : «سورة النور أنزلت بعد سورة النساء وتصدق ذلك أن الله عز وجل أنزل في سورة النساء» واللآتي يأتين الفاحشة من نساءكم إلى قوله «أجعل الله لهن سبيلا» والسبيل الذي قال الله عز وجل - سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون » والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة إلى قوله تعالى من المؤمنين » فبين حجة الله على خلقه والمهيمن على كتابه في هذا الحديث الشريف أن آية الجلد أنزلت بعد آية الإمساك في البيت فتكون هي ناسخة للتي أنزلت قبلها .

على أن الإمام الصادق عليه السلام قد صرح بكون آية الإمساك منسوخة فيما رواه العياشي في تفسيره عن أبي بصير عنه عليه السلام قال : سئلته عليه السلام عن هذه الآية «واللآتي يأتين الفاحشة من نساءكم» إلى قوله سبيلا » قال عليه السلام هذه منسوخة .

كما صرح بذلك جده الحجة الكبرى في متن الكتاب ، وعلى هذا فلا إشكال في ذلك كما لا يخفى .

ثم ان المنحرفين عن طريق الهداية ذهبوا هنا يمينا وشمالا فقال أبو مسلم الاصفهاني : إن حكم الآية الشريفة لم ينسخ وهو باق على حاله ولكن موضعه

المساحقة ، وفيه أنه لا موجب لاختصاص الحكم فيها بالمساحقة ، وقد أجمع المفسرون على أن المراد بالفاحشة فيها هي الزنا ويؤيدهم تفسير أهل الذكر عليهم السلام لها بالزنا وحينئذ فلا ريب أن حكمها منسوخة بآية الجلد من سورة النور كما عرفت .

ورأى بعضهم أن حكم إمساكهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت لما كان مغيباً بأن يجعل الله لهن سبيلاً فلا جرم أنه ارتفع بحصول غايته ونزول آية الرجم التي كانت سبيلاً إلى الخلاص من الحبس المؤبد ولكن هذا ليس من النسخ بشيء لأن النسخ هو رفع الحكم المؤبد لا ارتفاع الحكم المغيب بحصول غايته كقوله تعالى «ثم أتوا الصيام إلى الليل»^(١)

قلت : نعم هذا إذا كان الحكم مغيباً بغاية تكوينية كقوله تعالى «ثم أتوا الصيام إلى الليل» ، وأما إن كان مغيباً بغاية تشريعية كقول الشارع أفعل كذا حتى أشرع خلا فه وأنسخ هذا فلا ريب أن تشريع حكم على خلا الحكم السابق من النسخ لأن الحكم الأول يكون ثابتاً حتى يجيء الحكم الثاني على خلافه ولعمري هذا واضح لا يحتاج إلى مزيد بيان .

قوله عَلَيْهَا ومن ذلك أَنَّ العدة كانت في الجاهلية على المرائقة كاملة ، و كان إدامات الرجل ألفت المرثعة خلف ظهرها شيئاً بغيره وما جرى مجريها - ثم قالت : البعل أهون عليّ من هذه ، فلا أكتحل ، ولا أتمشط ولا أطيّب ولا أتزوّج سنة ، فكانوا لا يخرجونها من بيتها بل يجرون عليها من تركة زوجها سنة . فأنزل الله تعالى في أوّل الاسلام « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصيّة لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج »^(١) فلما قوى الاسلام ، أنزل الله تعالى « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهنّ أربعة أشهر وعشراً فإذا بلغن أجلهنّ فلا جناح عليهنّ »^(٢) إلى آخر الآية .

أقول : و في هذا مسائل :

المسئلة الاولى : : إن آية الحمل إنما تدلّ على وجوب الإنفاق على المرأة المتوفى عنها زوجها من مال زوجها وحرمة إخراجها من بيتها إلى تمام الحول وهي ساكنة عن وجوب التربص عليها حولاً ، وآية التربص أربعة أشهر وعشراً إنما يوجب الاعتداد عليها في المدة المذكورة فيها وهي ساكنة عن وجوب الإنفاق عليها ، وحرمة إخراجها من بيتها ، وعلى هذا فلاتنافي بين الآيتين كي تكون الثانية ناسخة للأولى ، ولكن الفقهاء الكرام عليهم السلام جميعاً إلا من شذّ منهم على كون الثانية ناسخة للأولى وقد بين مولانا أمير المؤمنين عليه الصلوة والسلام هذه الحقيقة في الفوق حينئذ فما المخر فإن قلت : فلعلّ مرادهم من كون آية الحول منسوخة الحكم كونها منسوخة الحكم من حيث وجوب الإنفاق ، وحرمة الإخراج .

قلت : نعم ولكن آية التبرص لا دلالة لها على عدم وجوب الإنفاق وعدم حرمة الإخراج تصير ناسخة لآية الحول من حيث وجوب الإنفاق ، ومن حيث حرمة الإخراج .

وعلى هذا فإن كان آية الحول منسوخة الحكم من حيث وجوب الإنفاق وحرمة الإخراج فلا بد أن تكون منسوخة الحكم من تلك الحيثية بغير آية التبرص لكنهم صرحوا بكونها منسوخة الحكم بتلك الآية الشريفة .
ويمكن أن يجاب عن هذا الإشكال بأن آية الحول وإن لم تتعرض لحكم عدة المتوفى عنها زوجها بدلالة المطابقة لكنها تدل على ذلك بدلالة الالتزام إذ الظاهر بالنظر إلى متفاهم العرف أن وجوب الإنفاق وحرمة إخراج المتوفى عنها زوجها من بيتها إنما هما لمكان وجوب الاعتداد عليها باحترام زوجها المتوفى، وحينئذ فالدليل على وجوب الإنفاق وحرمة الإخراج تدل بدلالة الالتزام على وجوب اعتدادها حولاً كاملاً، وحينئذ فيتنافى الآيتان من حيث حكم العدة وأن الأولى منهما تدل على وجوب الاعتداد حولاً، والثانية تدل على وجوبه أربعة أشهر وعشراً، وبصير الحكم الأولى منسوخة بالآية الثانية كما ذكره الراسخ في علوم القرآن مولانا أمير المؤمنين عليه الصلوة والسلام .

المسألة الثانية : لقد اختلفوا في إعراب وصية وقرأتها فقراً ابن كثير ونافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم بالرفع، والباقون بالنصب، وذكر للرفع والنصب وجوها كثيرة لا يسمن ولا يخنى من جوع واختلفوا في عامل الرفع والنصب : والاسم أو الفعل المقدر هنا أى شيء هو ؟
واختلفوا في الحكم المستفاد من الآية الشريفة هل الله عز وجل — أمر الزوج المتوفى بأن يوصى لزوجته بالإنفاق على زوجها من ماله وإسكانها في بيتها حولاً كاملاً أو أمراً أولياء الزوج المتوفى بالإنفاق والإسكان كذا وكل من ذهب إلى شيء من هذه المذاهب فلم يأت بحجة قاطعة على مذهبه، وإنما بنى مذهبه على شيء من الاستحسان والخيال .

ولواجتمعوا على من أوتى علم الكتاب كله و من جعله الله ورسوله
مهيمناً على القرآن الكريم ، ومفسراً له لما وقع فيهم أمثال هذه الاختلافات
لكنهم أعرضوا عن الحق فضلوا وأضلوا كثيراً ، وأعادنا الله من الزلّة والضلال .

المسئلة الثالثة : أعلم أنّ آية الحول كانت مقدّمة على آية التربّص
أربعة أشهر وعشراً ، ومن هذه الجهة صارت منسوخة الحكم بآية التربّص
باتفاق من جميع مفسّري الخاصة والعامة إلّا من شدّ مثل أبي مسلم الاصفهاني
وكان ينبغي أن تقدّم عليها عند جمع القرآن الكريم أيضاً لكنهم قدّموا المتأخّر
وأخروا المتقدّم ، ولا ريب أنّهما كانتا على ترتيب النزول فيما جمعه مولانا أمير
المؤمنين (عليه السلام) إذ لم يكن هو (عليه السلام) من تقدّم ما أخّره الله ويؤخّر ما قدّم الله ، و
يحلّ حرّام الله ويحرّم حلال الله فجمع القرآن المجيد على ترتيبه الحق ، و
عرض عليهم ما جمعه فلم يقبلوا منه ذلك وقبلوا ممن لم يجعله الله ورسوله مهيمناً
على كتاب الله وجمعه وتفسيره ونعوذ بالله من الزلّة والضلال .

المسئلة الرابعة : لقد أجمع أصحابنا عليهم الرحمة والرضوان على أنّ
آية الحول كما تكون منسوخة الحكم من حيث العدة كذلك هي منسوخة الحكم
من حيث وجوب الانفاق ومن حيث حرمة الإخراج وهل الناسخ لها من هذه
الحيثية هو آية التربّص أيضاً أو الأخبار الواردة في هذا الباب عن الأئمة
الأطهار الأقوى الأخير لأنّ آية التربّص لا دلالة فيها على نفى وجوب الانفاق
على المرأة المتوفى عنها زوجها ولا على نفى حرمة إخراجها من بيتها ، و
أنّها إنّما تدلّ على كون عدة المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشراً فحسب
وحينئذٍ فالناسخ لحكم وجوب الانفاق ، وحرمة الإخراج ليس إلا الأخبار
الواردة عن الأئمة الأطهار عليهم السلام .

فإن قلت : فهل يجوز نسخ القرآن الكريم بالسنة .

قلت : نعم كما يجوز تخصيص الكتاب بخبر الواحد الصحيح كذا لك
يجوز نسخه بصحاح الأخبار لأنَّ النسخ في الحقيقة تخصيص
زمانبي للحكم .
وعندي في هذا المقام تحقيق لا يسعني بيانه هنا فلنقصر الكلام .

قال ﷺ : ومن ذلك أَنَّ الله تبارك وتعالى لما بعث محمداً ﷺ أمره في بدو أمره أَنْ يدعو بالدعوة فقط ، وأنزل عليه « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً * وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجاً مُنِيراً * وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيراً * وَلَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعَاؤُهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً »^(١) فبعثه الله تعالى بالدعوة فقط ، وأمره أَنْ لا يؤذيهـم .

فلما أرادوه بما هموا به من تبينه أمره الله تعالى بالهجرة و فرض عليه القتال فقال سبحانه : « أَدْنُ لِلَّذِينَ يِقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَأَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ »^(٢) فلما امر الناس بالحرب ، جزعوا وخافوا فأنزل الله تعالى « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كَفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ — إِلَى قَوْلِهِ سَبَحْنَا^(٣) » أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة^(٣) فنسخت آية القتال آية الكف .

فلما كان يوم بدر وعرف الله تعالى حرج المسلمين ، أنزل على نبيه^(٤) « وَإِنْ جُنَحُوا لِلْإِسْلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ »^(٤) فلما قوى الاسلام ، وكثر المسلمون أنزل الله تعالى « فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَ أَعْمَالَكُمْ »^(٥) فنسخت هذه الآية آية التي أذن لهم فيها أَنْ يجنحوا ، ثم أنزل سبحانه في آخر السورة « فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ »^(٦) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ .

(١) الاحزاب : ٤٥ - ٤٨ . (٢) الحج : ٣٩ (٣) النساء : ٧٧ (٤) الانفال : ٦١ .

(٥) القتال : ٣٥ . (٦) براءة : ٥ .

.....

أقول : وينبغي هنا التنبيه على أمور:

الأول : أنَّ الجهاد من أعظم أركان الإسلام ولما كان له المساس الكامل بحياة الإنسان جعل الشارع الحكيم أمره بيد رسوله مادام حيًّا وبعد وفاته إلى الإمام العادل المعصوم أو نائبه الخاص وليس لغيرهم من المسلمين الدعوة إلى جهاد العدو ، وإن كان بصيراً بفنون الحرب ، وعلى هذا فتكليف الجهاد كان أولاً وبالذات من وظيفة النبى الأكرم ﷺ وبعد مس وظيفة الإمام الحق القائم مقامه، ومن وظيفة النائب عن النبى أو الوصى ، وكان يجب عليهم دعوة الناس إلى الجهاد إذا رأوه صلاحاً ويجب على المسلمين أن يجيبوه ويجاهدوا الكفار بأموالهم وأنفسهم في سبيل ربهم .

الأمر الثاني : أنَّ أمر الجهاد وإن كان بيد النبى ﷺ ومقتضاه أن يقوم به إذا رأى المصلحة في ذلك ولكن النبى ﷺ كان لا يقوم به بعقله الجبار بل كان ينتظر مجئ الوحي بذ لك يقوم بأمر من الله عز وجل - فإذا اتاه الوحي في ذ لك بأمر أو نهى أو ترخيص تبعه وأمر أمته باتباعه .

الأمر الثالث : أنَّ الله عز وجل لما بعث نبيه أمره في بد وأمره بدعوة الناس إلى الاسلام فحسب ، ونهاه عن القتال بقوله « ودع أذا هم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا »

ثم أذن له بالقتال « وللذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأن الله على نصرهم لقد ير » فنسخت آية القتال آية الكف كما ذكره مولانا امير المؤمنين عليه السلام و أذن له عليه السلام بقبول السلام بقوله : « وان جنحوا للسلم فاجنح لها ، ثم لمّا صار المسلمون هم الأعلى نسخ الترخيص في السلم بقوله « فلا تهنوا وتدعوا

إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم . » .

إن قلت : إذا كان آية الدعوة إلى الاسلام فحسب منسوخة بآية الإذن في القتال ، وآية الترخيص السلم منسوخة بآية فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم و أنتم الأعلون فاللازم على والى الأمر بعد رسول الله ﷺ العمل بالناسخ وعدم الاقتصار بالدعوة إلى الاسلام فحسب ولا الجنوح إلى السلم ولو في أخرج الأحوال ، وهو كما ترى .

قلت : النسخ على قسمين : نسخ دائم لا يأتيه ناسخ بين يديه ونسخ مؤقت في الباطن يأتيه الناسخ إذا انقضى وقته في نفس الأمر . فالنسخ الدائم لا يرتفع حكمه إلى الأبد إذ لا يتعقب بناسخ آخر ، والنسخ المؤقت يرتفع حكمه بمجئ الناسخ له بعده ويصير الناسخ للحكم الأول منسوخاً بمجئ الناسخ الثاني .

وعلى هذا فنقول لما كان حكم الدعوة إلى الإسلام فحسب مبنياً على وجود الحرج في القتال وحكم الإذن في القتال الناسخ للحكم الأول مبنياً على رفع الحرج في القتال فلا جرم أن الحكم الناسخ المبنى على عدم الحرج يرتفع وينسخ بارتفاع ملاكه ويتجدد الحكم المنسوخ بتجدد ملاكه ونسخه ناسخه ، وحينئذٍ فلا ينافي النسخ بقاء حكم المنسوخ أعني تجدده بعد ارتفاع حكم الناسخ بارتفاع ملاكه وانتقاء موضعه ، وهذا هو الوجه الصحيح في صلح النبي ﷺ يوم الحديبية بعد نسخ آية الجنوح بآية « فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون » وفي قوله « وأنتم الأعلون دلالة ظاهرة على أن الأمر بالجنوح في آية الجنوح كان في الباطن كان محدوداً بآدم كونهم غير الأعلون ، ومن هذه الجهة لما صاروا هم الأعلون تغير حكمهم و

نهو عن الدعوة إلى السلم والصلح مع المشركين .

الأمر الرابع : قد عرفت سابقاً أنَّ أمر الجهاد والسلم كان في حياة النبي ﷺ بيد نفسه الشريفة ، ولا ريب أنَّه بعد وفاة رسول الله كان بيد وصيه وخليفته . من بعده الامام بالحق ، فإنَّ له كلَّ ما كان لرسول الله ﷺ . لا النبوة كما هو المحقق في مقامه .

قوله ﷺ «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مِائَةً صَابِرَةً يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ» (١) إلى آخر الآية ثم نسخها سبحانه فقال : «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ» (٢) إلى آخر الآية فنسخ بهذه الآية ما قبلها ، وفصار من فرّ من المؤمنين في الحرب إن كانت عدّة المشركين أكثر من رجلين لرجل لم يكن فارساً من الزحف ، وإن كان العدّة رجلين لرجل فارساً من الزحف .

أقول : الظاهر من قوله تعالى «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا» أَنَّ التخفيف عنهم وقع بعد إمتحان علم منه ضعف المسلمين ، و عدم اصطبار العشرين منهم في مقابل المائتين من المشركين ، ولا اصطبار مائة منهم في مقابل ألف من الذين كفروا مع كون ذلك في وسعهم لأنّ الذين كفروا هم قوم لا يفقهون ، وحينئذ خَفَّفَ اللَّهُ عن المسلمين ، ونسخ الحكم الأوّل بقوله : فَإِنْ كَانَ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ، وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين فصار من فرّ من المؤمنين في الحرب إن كانت عدّة المشركين أكثر من رجلين لرجل لم يكن فارساً من الزحف ، وإن كان العدّة رجلين لرجل فارساً من الزحف كما ذكره مولانا أمير المؤمنين ٤ وقد يورد على هذا بأنّ القول بالنسخ يتوقّف على اثبات الفصل بين الآيتين نزولاً وإثبات أنّ الآية الثانية نزلت بعد مجيئ زمان العمل بالأولى وذلك لأنّ يلزم النسخ قبل حضور وقت الحاجة ومعنى ذلك أن يكون التشريع الأوّل لغواً ولا يستطيع القائل بالنسخ إثبات ذلك إلا أن يتمسك بخبر الواحد وقد أوضحنا أنّ النسخ لا يثبت به إجماعاً» (٣)

أقول: قد عرفت أنَّ الظاهر من قوله تعالى «الآن خفف الله عنكم وعلم أنَّ فيكم ضعفاً» أنَّ التخفيف من الله عزَّ وجلَّ عنهم وقع بعد امتحان علم منه ضعف المسلمين وعدم اصطبار العشرين منهم فى مقابل المأتين من المشركين، وحينئذٍ فإنَّ الآية الثانية الناسخة إنما نزلت بعد مجئ زمان العمل بالأولى فلا يلزم النسخ قبل حضور وقت الحاجة حتَّى يكون التشريع الأوَّل لغواً وعلى هذا فإنَّنا لا نحتاج فى كون الآية الثانية ناسخة للأولى إلى التمسك بخبر الواحد كما ذكره المورد بل فى نفس الآية الكريمة دلالة واضحة على ذلك كما عرفت .

على أنَّ إثبات كون الآية الثانية ناسخة للأولى بالخبر الواحد لا إشكال فيه إذا كان الخبر حجة شرعية والإجماع المذكور إنما قام على عدم جواز نسخ القرآن بالخبر الواحد لانسخ القرآن بالقرآن كمفروض الكلام فى المقام لا على كون القرآن ناسخاً للقرآن .

ثمَّ إنَّى لا ادعى أنَّ الآيتين نزلتا فى غزوة واحدة أوفى غزوتين ، وإنما أقول: إنَّ ظاهر الآية الشريفة الثانية أنَّها نزلت بعد امتحان المسلمين بالآية الأولى والعلم بضعفهم عن مقابلة العشرين منهم بمأتين من المشركين والمائة بالألف ولا فرق فى ذلك بين كون نزول الآية الثانية بعد الأولى فى تلك الغزوة التى نزلت الآية الأولى أوفى غزوة أخرى بعدها، وفى الصورة الأولى لا بدَّ من القول بأنَّ الأولى نزلت فى أوَّل الغزوة وأنَّ الثانية نزلت بعد حصول شيء من الغزو يعلم به ضعف المسلمين عن مقابلة المشركين مقابلة العشرين بمأتين والمائة بالألف .

ثمَّ إنَّ فى الآية الناسخة بحثاً لطيفاً لا يسعنى طرحه فى هذا المقام لأنَّ حديثه صعب مستعصب لا يحتمله أفهام عامَّة المحصلين والطالبين .

وقال ﷺ : ومن ذ لك نوع آخر ، وهو أَنَّ رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة آخى بين أصحابه من المهاجرين والأنصار وجعل المواريث على الاخوة في الدين لافي ميراث الأرحام ، وذلك قوله تعالى وَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا^(١) فآخِجِ الْأَقْرَابَ مِنَ الْمِيرَاثِ ، وَآثَبْتَهُ لِأَهْلِ الْهَجْرَةِ ، وَأَهْلَ الدِّينِ خَاصَّةً ، ثُمَّ عَظَفَ بِالْقَوْلِ فَقَالَ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ أَتَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ »^(٢) فَكَانَ مِنْ مَاتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَصِيرُ مِيرَاثُهُ وَتَرَكْتُهُ لِأَخِيهِ فِي الدِّينِ ، دُونَ الْقَرَابَةِ وَالرَّحِمِ الْوَشِيجَةِ فَلَمَّا قَوَّى الْإِسْلَامَ أَنْزَلَ اللَّهُ « النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولَوُا الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا »^(٣) فِهَذَا الْمَعْنَى نَسَخَ آيَةَ الْمِيرَاثِ .

أقول : إِنَّ النسخ باعتبار الحكم المنسوخ يكون على أنواع منها ما كان منسوخة من أحكام عصر الجاهلية فأباضها القرآن الكريم في بدو أمر الإسلام حيث كان الإسلام والمسلمون في ضعف من الأمر . ثم نسخه بعد ذلك حيث صار الإسلام في قوّة من أمره ، ومنها ما كان الحكم المنسوخ من أحكام أهل الكتاب فآخروا القرآن في بدو الأمر على حاله حتّى قوَّى الإسلام والمسلمون ثم نسخه إلى حكم الإسلام ، ومنها ما كان الحكم المنسوخ شرع في القرآن لغرض امتحان المسلمين في بدو أمرهم ثم نسخه إلى غيره بعد حصول غرضه . ومنها ما كان تشريعه في القرآن لحكمة زمنية كحكم التوارث بالهجرة

والأخوة ونسخه بعد حصول الغرض منه إلى حكم التوارث بالقرابة كما بيّنه مولانا امير المؤمنين .

ثم أعلم أنّ قوماً من المفسّرين المتقدّمين كابن عباس، والحسن، وقتادة والسدى قالوا: كان المسلمون فى بدو الأمر يتوارثون بالهجرة والنصرة وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام أنّهم كانوا يتوارثون بالمؤاخاة الأولى^(١) ولا ريب أنّ المعقول من هذا الأمر هو ما قاله الامام باقر العلوم عليه السلام كما بيّنه جدّه امير المؤمنين عليه السلام وأما ما ذكره هؤلاء المفسّرون فإنّى لا أعلم له معنى معقولاً فهل المراد أنّ واحداً من المهاجرين أو الأنصار إذا مات ورثه جميع الأنصار والمهاجرين أو بعضهم وإذا كان الوارث بعضهم فمن ذ لك البعض وما المرجح لتخصيصه بإرث ذ لك المتوفّى ؟

ولعلّهم أرادوا من قولهم «يتوارثون بالهجرة والنصرة» أنّهم بسبب الهجرة والنصرة يتوارثون بالمؤاخاة فيرجع قولهم إلى مقالة أبي جعفر الباقر عليه السلام ولكن الشيخ قدس سره جعل قولهم مقابلاً لقول أبي جعفر الباقر عليه السلام

قوله ﷺ ومنه وجه آخر هو أنّ رسول الله لما بعث كانت الصلاة إلى قبلّة بيت المقدس سنة بني إسرائيل ، وقد أخبرنا الله بما قصّه في ذكر موسى عليه السلام أن يجعل بيته قبلّة ، وهو قوله : « وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوترك قبلّة »^(١) وكان رسول الله ﷺ في أوّل مبعثه يصلّي إلى بيت المقدس جميع أيام مقامه بمكة ، وبعد هجرته إلى المدينة بأشهر فعيرته اليهود وقالوا : أنت تابع لقبلتنا ، فأحزن رسول الله ﷺ ذلك منهم فأنزل الله تعالى عليه وهو يقلب وجهه في السماء وينتظراً أمر « قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضيها فول وجهك شطر المسجد الحرام »^(٢) وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة «^(٣)» يعني اليهود في هذا الموضع .

ثم أخبرنا الله عز وجل بالعلّة التي من أجلها لم يحول قبلته من أوّل مبعثه ، فقال تبارك وتعالى : « وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع أيمانكم إنّ الله بالناس لرؤف رحيم »^(٤) فسمّى سبحانه الملة ههنا ايماناً ، وهذا دليل واضح على أنّ كلام البارئ سبحانه لا يشبه كلام الخلق كما لا يشبه أفعاله أفعالهم ، ولهذه العلّة وأشباهها لا يبلغ حدّ كنه معنى حقيقة تفسير كتاب الله تعالى وتأويله إلاّ النبيّ ﷺ وأوصيائه ﷺ

أقول : وينبغي التنبيه هنا على أمور :

الأوّل : لا ريب في كون آية التولية في المتن ناسخة لحكم الصلاة إلى بيت المقدس ، وإنّما الكلام في أنّ هذا النسخ هل هو من نسخ الكتاب بالكتاب أو من نسخ السنة بالكتاب ونحن لا يهمّنا ذلك فيما نحن بصدده وإن كان الأظهر أنّه

من نسخ السنّة بالكتاب إذ ليس فى الكتاب أمر بالتوجّه إلى بيت المقدس .
 الثانى الظاهر كما بيّنه مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — أنّ
 رسول الله ﷺ كان يصلّى فى أوّل بعثته إلى بيت المقدس فى جميع أيّام مقامه
 بمكة المكرمة ، وبعد هجرته إلى المدينة بأشهر ، ولا ريب أنّ ذلك كان بأمر
 من الله — عزّ وجلّ — وكان الأنسب فى عقولنا القاصرة أن يؤمر فى مكة بالصلاة
 إلى الكعبة ، وفى المدينة بالصلاة إلى بيت المقدس قبله اليهود والنصارى
 ولكن الله أراد أن نعلم من يتّبع الرسول ممّن ينقلب على عقبيه فأمر رسوله
 ومن آمن به بالصلاة إلى بيت المقدس ثم نسخ ذلك الحكم بعد هجرته إلى
 المدينة ومضى أشهر من هجرته ، وأمره بالصلاة إلى المسجد الحرام .

الأمر الثالث : أنّ قوله تعالى فى قصّة موسى « واجعلوا بيوتكم قبلة » فيه
 شيء من الغموض فهل المراد به أنّهم يجعلون بيوتهم إلى قبلتهم التى كانوا
 عليها أعنى البيت المقدس أو المراد به أنّهم يجعلون بيوتهم يقابل بعضها بعضاً
 أو المراد به أنّهم يجعلون بيوتهم مساجد هم لأنّهم خائفين فأمرُوا بأن يصلّوا فى
 بيوتهم كما عن ابن عباس ومجاهد وإبراهيم السّدي والضحاك والربيع أو المراد
 أنّهم يجعلون بيوتهم نحو الكعبة كما عن الحسن ؟

فيه أقول ، والحقّ أنّه لا شاهد فى نفس الآية على شيء من الأقوال
 وحينئذ فيكون الآية مجملة من هذه الجهة ، فيحتاج إلى بيان من الحجّة ،
 وقد بيّنها الحجّة الكبرى مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — واستدلّ
 بها على أنّ الصلاة إلى بيت المقدس كانت سنّة بنى إسرائيل فعلمنا أنّ المراد
 به الوجه الأوّل ، والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنّا لنهتدي لولا أن
 هدانا الله .

الرابع : قد عرفت الوجه فى توجيه رسول الله ﷺ والمؤمنين إلى بيت

المقدس في مكة المكرمة على خلاف تمايل أهله ، ونسخ ذلك الحكم في المد
الطيبة ، وتوجيه المسلمين إلى المسجد الحرام على خلاف ميل اليهود ، و
النصارى القاطنين فيها وهو أن نعلم من يتبع الرسول مَن ينقلب على عقبيه
ولا ريب أنَّ هذا الوجه على خلاف الوجه التي من أجلها نسخ بعض
الآيات، الآخر ، ولهذه الجهة قال مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام
ومنه وجه آخر »

الخامس : قد بين مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أنَّ تسمية الله سبحانه
الصلوة إيماناً في قوله وما كان الله ليضيع إيمانكم دليل واضح على أن كلام
البا رى سبحانه لا يشبه كلام الخلق كما لا يشبه أفعاله أفعالهم ولهذا العلة
وأشباهها لا يبلغ أحد كنه معنى حقيقة تفسير كتاب الله تعالى وتأويله إلا
نبيه ﷺ وأوصيائه أقول : وهو كذلك فإننا نرى في كثير من آيات القرآن الكريم
أنَّ العام أُريد به الخاص والخاص أُريد به العام وعبر الله عزَّ وجلَّ عن كثير
من مقاصده بالكنايات والاستعارات والمبهمات والمتشابهات من غير إقامة
قرينة على مراداته من تلك الآيات ومن هذه الجهة صار كثير من الآيات من
المتشابهات لا يعلم تفسيرها ولا تأويلها إلا الله ورسوله وأوصيائه الذين هم
الراسخون في العلم ، وحينئذٍ فلا بد لنا من الرجوع إليهم والسؤال عنهم
ونحن إذا راجعنا إليهم في مسئلتان هذه نرى أنَّ الحجَّة الكبرى منهم قال
فسمي سبحانه الصلوة هنا إيماناً فنعلم أنَّ المراد بالايان هنا الصلوة دون
ساير شعب الايمان .

قوله ﷺ ومن ذلك ما كان مثبتاً في التوراة من الفرائض في القصاص، وهو قوله: «وكتبنا عليهم فيها أَنَّ النفس بالنفس والعين بالعين»^(١) إلى آخر الآية فكان الذكر والانثى والحر والعبد شرعاً سواء فنسخ الله تعالى ما في التوراة بقوله: «وأيُّها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى»^(٢) فنسخت هذه الآية «وكتبنا عليهم فيها أَنَّ النفس بالنفس»

أقول: هنا بين مولانا ﷺ أَنَّ ما كتب في التوراة في أمر القصاص من: أَنَّ النفس بالنفس والعين بالعين الخ هو منسوخ بقوله تعالى «وأيُّها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى» ولا ريب أَنَّ امير المؤمنين ﷺ هو العالم بالناسخ والمنسوخ من القرآن الكريم دون غيره والحق معه يدور حيثما دار.

ومع الوصف فقد قيل: إِنَّ قوله تعالى «الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى» منسوخ بقوله عز وجل أَنَّ النفس بالنفس والعين بالعين يعنى على عكس ما بينه امير المؤمنين ﷺ وردَّ بَأَنَّ قوله النفس بالنفس «.....» مجرد حكاية عما في التوراة فلا ينسخ القرآن، وهذا ردّ صحيح لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وعلى فرض أَنَّ لا يكون المراد بها مجرد الحكاية عما في التوراة وكانت الآية المذكورة بصددها إثبات ذلك الحكم في الاسلام أيضاً كما قيل: نقول: لا ريب أَنَّ النسبة بين الآيتين هي نسبة الإطلاق والتقييد وحينئذ فهما لا تتناحيان عرفاً حتى يجعل الثانية ناسخة للأولى بل العرف في مثل ذلك يحمل المطلق على المقيّد ولا فرق عندهم في تقدّم المطلق

على المقيّد أو العكس كما لا يخفى .

فإن قلت : فماذا كانت النسبة بين الآيتين نسبة الاطلاق والتقييد ، و كان المفروض أنّهما لا يتنافيان عرفاً حتّى يكون المتأخّر ناسخاً للمتقدّم ، فحينئذٍ فما الوجه في جعل مولانا عليه السلام الآية الثانية المقيّدة ناسخة للأولى المطلقة قلت : الوجه في ذلك أنّ الآية الثانية المقيّدة نزلت بعد وقت العمل بالأولى المطلقة وحيث لا يجوز تأخير البيان عن وقت العمل بالمطلق فلا جرم أنّ المراد بالمطلقة وجوب العمل بها إلى حين نزول المقيّدة وحينئذ ارتفع التكليف بالعمل بالمطلقة ولزم العمل بالمقيّدة .

وهذا هو النسخ وإن شئت سميته بنسخ الاطلاق وهذا نظير ما تقدّم منّا سابقاً من أنّ الحكمة قد تقتضى التكليف بعموم شيء ثم بعد العمل بعموم الشيء في مدة مدّية يقتضى الحكمة إخراج بعض الأفراد عن عموم العام فيخرج عنه من ذلك الحين ، وهذا هو نسخ العموم لاتخصيص العام من الأوّل وإن شئت قلت تخصيص العام في الزمان المتأخّر عن العمل بالعام . ثم إنّى لأعجب من الفقهاء الكرام كثر الله أمثالهم في الأنام كيف تكلموا تبعاً للعادة في كون الآية المقيّدة أعنى «الحرّ بالحرّ والعبد بالعبد والأهني بالأهني» منسوخة بالآية المطلقة «أنّ النفس بالنفس» . أوهى باقيه على حالها غير منسوخة بشيء ولم يتعرّض أحد منهم فيما رايت لكون المطلقة منسوخة بالمقيّدة كما أفاده مولانا عليه السلام أم لا وإنّى كنت أرجو أن أرى البحث عن هذه المسئلة في بيان زميلنا المحقّق الخوئى مدّ ظله العالى ولكن مع الأسف لم يتعرّض هو أيضاً عنه وقد أطال البحث عن كون الآية المقيّدة منسوخة بالآية المطلقة أم لا . فأفاد بما هو الحقّ في ذلك المبحث فجزاه الله عن العلم أفضل الجزاء .

قوله عليه السلام ومن ذلك أيضاً آصار غليظة كانت على بني إسرائيل في الفرائض فوضع الله تعالى تلك الإصار عنهم ، وعن هذه الأمة ، فقال سبحانه « ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم »^(١)

أقول : لا ريب في أنّ اللّمعزّ وجلّ - نسخ بالقرآن الكريم ما كانت على بني إسرائيل من آصار غليظة وقد بيّن تلك الآصار في حديث رواه الطبرسي في كتاب الاحتجاج عن الكاظم عليه السلام عن آبائه عليهم السلام عن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام من أراد أن يعلمها رجع إلى ذلك الكتاب .

قوله ﷺ ومنه أنه تعالى لما فرض الصيام فرض أن لا ينكح الرجل أهله في شهر رمضان بالليل ولا بالنهار على معنى صوم بنى إسرائيل في التوراة فكان ذلك محرماً على هذه الأمة ، وكان الرجل إذا نام في أول الليل قبل أن يفطر فقد حرم عليه الأكل بعد النوم أفطراً أو لم يفطر .

وكان رجل من أصحاب رسول الله ﷺ يعرف بمطعم بن جبير شيخاً فكان في الوقت الذي حفر فيه الخندق حضرفي جملة المسلمين ، وكان ذلك في شهر رمضان فلما فرغ من الحفر وراح إلى أهله صلى المغرب وأبطأ عليه زوجته بالطعام ، فغلب عليه النوم فلما أحضرت إليه الطعام أنبهته فقال لها : استعمليه أنت فأنتى قد نمت وحرم على ، وطوى ليلته وأصبح صائماً ، فغدا إلى الخندق وجعل يحفر مع الناس فغشى عليه فساءله رسول الله ﷺ عن حاله فأخبره .

وكان من المسلمين شبان ينكحون نساءهم بالليل سراً لقلّة صبرهم فسأل النبي الله سبحانه في ذلك فأنزل الله عليه «أحلّ لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهنّ علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهنّ وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل »^(١) فنسخت هذه الآية ما تقدّمها .

أقول : لا ريب في أنّ الرفث إلى الأهل كان حراماً في ليلة الصيام قبل نزول آية إحلاله كما لا ريب في أنّ الأكل والشرب أيضاً كان حراماً فيها على من نام ليلة الصيام مطلقاً أو قبل أداء صلاة العشاء كما في بعض الأحاديث، وعلى هذا فلا ريب في كون حرمة الرفث منسوخة بآية إحلاله وهذا واضح

لا يحتاج إلى مزيد بيان .

والظاهر أنه لا إشكال أيضاً في كون حرمة الأكل والشرب في الليل بعد النوم منسوخة بقوله — عَزَّوَجَلَّ — «كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْوَجْهُ» .

فإن قلت : نعم لا إشكال في كون حرمة الرفث ليلة الصيام منسوخة بآية إحلاله ولكن في كون حرمة الأكل والشرب فيها بعد النوم منسوخة بآية «كُلُوا وَاشْرَبُوا» إشكال فإنَّ النسبة بين الآية «كُلُوا وَاشْرَبُوا» وبين حرمة الأكل والشرب ليلة الصيام بعد النوم مطلقاً وبعد النوم عن صلاة العشاء نسبة الإِ طلاق والتقييد ، وقد قرر في أصول الفقه أنَّ المطلق ، و المقيّد لا يتنافيان عرفاً ، وأنَّ العرف يجمع بينهما بتقييد المطلق بالمقيّد و هنا بعد تقييد إطلاق جواز الأكل والشرب في ليلة الصيام بحرمتها بعد النوم عن عشاء الآخرة تصير النتيجة جواز الأكل والشرب ليلة الصيام إلّا بعد النوم عن عشاء الآخرة كما لا يخفى .

قلت: نعم ولكن الإجماع قام هنا على نسخ المقيّد بالمطلق وأنه لا يحرم الأكل والشرب ليلة الصيام بحال، وإن شئت قلت إنَّ شأن نزول قوله تعالى «كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْوَجْهُ» ، صار قرينة حالية على أنَّ الآية أريد بها نسخ حكم حرمة الأكل والشرب بعد النوم عن عشاء الآخرة فلا يجوز هنا تقييد المطلق بما هو القدر المتيقن من كونه مراداً بالمطلق لكون الآية نازلاً في مورد ه فإنَّ الآية المباركة كما بيّنه مولانا امير المؤمنين عليه السلام نزلت في شأن مطعم بن جبير الذي نام ليلة الصيام قبل الإفطار فلا يجوز تقييد إطلاقها بغير مورد نزولها كما لا يخفى .

قوله ﷺ ونسخ قوله تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون »^(١)

قوله — عز وجل — : « ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم »^(٢)
أي للرحمة خلقهم .

أقول : وفي تفسير الميزان عند البحث الروائي عن قوله — عز وجل — ما
نسخ من آية الخ قال : « وفي تفسير النعماني عن أمير المؤمنين —
عليه السلام — نقل عبارة الفوق ثم قال :

أقول : وفيها دلالة على أخذه ﷺ النسخ في الآية أم من النسخ —
الواقع في التشريع إلى آخر ما قال — دامت إفاضاته —

وأنا أقول : إنَّ الغاية غايتان : غاية تكوينية ، وغاية تشريعية ، ولا
ريب أنَّ الغاية التشريعية بمنزلة الحكم التشريعي يعرض عليها النسخ كما
يعرض الحكم التشريعي تكليفية كانت أو تشريعية ، ولا ريب أنَّ في الآية الأولى
جعل الشارع العبادة غاية لخلق الجن والإنس فوجب على الجن والإنس —
بمقتضى هذه الآية أن يحصلوا غاية خلقتهم ، وحينئذ فمن لم يعبد الله حقَّ
عبادته لم يحصل الغاية من خلخته ولا جرم أنَّه في النار ، ثم نسخ — عز وجل —
هذا التشريع الغائي ، وجعل الغاية التشريعية من خلق الجن والإنس —
هي الرحمة ، فسبحان الذي وسعت رحمته كلَّ شيء وسبقت رحمته غضبه ، و
هو الرحمن الرحيم ، وعلى هذا فليس فيما ذكره — عليه الصلاة والسلام —
دلالة ولا إشارة في أنَّه ﷺ أخذ النسخ في الآية أم من النسخ الواقع في
التشريع كما هو واضح .

(١) الذاريات : ٥٦ .

(٢) هود : ١١٨ .

وقوله ﷺ ونسخ قوله تعالى : « وإذا حصر القسمه أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه واكسوهم وقولوا لهم قولاً معروفاً »^(١) قوله سبحانه « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين »^(٢) إلى آخر الآية .

أقول : كانت الموارث فى الجاهلية للأولاد ، وكانت الوصية للوالدين والأقربين ، وكان بعضهم لا يرثون من الأولاد أيضاً إلا من زاد عن الحريم بالصفاح وطا عن عنهم بالرماح ، فربما كان الرجل يموت ولا يوصى لأبويه وأقاربه شيئاً فكان الذين لا يرثون الرجل من أقاربه ، ولم يوص لهم بشيء يحضرون القسمة ، فامروا أن يؤتوا أولى القربى والمساكين منهم شيئاً من التركة ، ويقولوا لهم قولاً معروفاً .

ثم نسخ الله — عز وجل — سنة ميراثهم وسنة الوصية وإيتاء من حضر القسمة بقوله — عز وجل — يوصيكم الله فى أولادكم « إلى آخر الآية كما ذكره مولانا أمير المؤمنين ﷺ ولا يصغى إلى ما نسب إلى ابن عباس ، وسعيد بن جبیر ، والحسن ، وإبراهيم ، ومجاهد ، والشعبي ، والزهرى ، والسدى ، من المفسرين (من عند يمين) من كون الآية محكمة غير منسوخة لأنهم كانوا جميعاً يفسرون القرآن من تلقاء أنفسهم ولم يلجأوا إلى ركن وثيق ،

طبيين
ثم إن الذين ذهبوا إلى كون الآية محكمة غير منسوخة اختلفوا فى المخاطب بها ، وذهب بعضهم إلى أن المخاطب بها الورثة : أمروا بأن يرزقوا المذكورين إذا كانوا لأسهم لهم فى الميراث ، وذهب بعضهم إلى أن المخاطب بها من حضرته الوفاة فقد أمر بأن يوصى لمن لا يرثه بشيء من ماله ، واختلفوا أيضاً

(١) النساء : ٨ .

(٢) النساء : ١١ .

في المراد بقوله تعالى « فارزقوهم »

فقال بعضهم : أريد به الوجوب واللزوم .

وقال بعضهم : إنه أريد به الندب .

والحق ما عليه من كان مع الحق والحق معه من كون الآية منسوخة

بآية المواريث ، وحينئذٍ فلا محل لهذه الاختلافات .

قوله ﷺ ومن المنسوخ قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ » نسخها قوله تعالى : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ »^(١)

أقول : حَقَّ التقوى من الله — عَزَّ وَجَلَّ — على ما روى فى المعانى ، و تفسير العياشى عن أبي عبد الله ﷺ أن يطاع فلا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر .

و هذا أمراً يستطيعه أحد من الناس وإن كان لهم جميعاً القدرة العقلية المصححة للتكليف ، ولا يتيسر لأحد منهم إلا لمن كان فى أعلا درجات المعرفة والايان كأئمة أهل البيت .

ففى تفسير البرهان عن ابن شهر آشوب عن تفسير وكيع قال : حدثنا سفين بن مرة الهمداني ، عن عبد خير ، قال : سئلت على بن أبي طالب — عليه الصلاة والسلام — عن قوله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » قال ﷺ : والله ما عمل بها غير بيت رسول الله ، نحن ذكرناه فلاننساه ، ونحن شكرناه فلن نكفره ، ونحن أطعناه فلم نعصيه .

فلما نزلت هذه الآية قالت الصحابة : لا نطيع ذلك فأنزل الله تعالى « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » وعلى هذا فقد وضع الله تعالى بمنه وجوب التقوى منه حَقَّ تَقَاتِهِ ، وأوجب علينا التقوى ما استطعنا ، فله الحمد والمن .

ثم اعلم أن كون الآية الشريفة ناسخة للآية السابقة عليها يتوقف على أمرين : على دلالتها على عدم وجوب التقوى على من لا يستطيعها وإن كان قادراً عليها بالقدرة العقلية المصححة للتكليف ، وعلى كون المراد

بالاستطاعة التي جعلت شرطاً لوجوب التقوى في الآية الشريفة هي الاستطاعة العرفية التي انتفاءها لا يستلزم انتفاء الاستطاعة العقلية المصححة للتكليف .

والظاهر أنّ الأمرين كلاهما كذلك إذ لا ريب أنّ (ما) في قوله تعالى « اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » هي شرطية زمانية كما لا ريب في أنّ المراد بالاستطاعة التي جعلت شرطاً لوجوب التقوى هي القدرة العرفية التي لا ينافي انتفاءها بقاء القدرة العقلية ، وحينئذ فتدلّ الآية الشريفة بمفهومها الشرطي على انتفاء وجوب التقوى عند انتفاء الاستطاعة العرفية وإن كان القدرة العقلية باقية على حالها ،

ولا ريب أنّ هذا المفهوم ينافي وجوب التقوى من الله تعالى حقّ تقاته ولومع انتفاء الاستطاعة العرفية وبقاء الاستطاعة العقلية لأنّ حقّ تقاته تعالى شأنه أن يطاع ويتّقى في العسر واليسر، وفي الضراء والسراء ، وفي الشدة والرخاء ، وعلى هذا فالآية الشريفة تكون ناسخة لاطلاق سابقتها كما بين ذلك مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — كما لا يخفى .

فإن قلت : فإذا كانت النسبة بين قوله تعالى « اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » هي نسبة لاطلاق والتقييد ، وحينئذ فاللزام على ما قرّر في أصول الفقه تقييد المطلق بالمقيّد لا التزام بالنسخ الذي هو خلاف الأصل .

قلت : قد عرفت سابقاً أنّ النسخ أيضاً تقييد زمني حقيقته تقييد المطلق ورفع اطلاق حكمه في الزمان المتأخّر بالمقيّد من حينه لا من حين ورود المطلق ،

وعلى هذا فالفرق بين تقييد المطلقات ، وبين نسخ اطلاقها هو الفرق

بين الدفع والرفع ففي الأول يكون التقييد دفعاً لاطلاقها ، فلا يشمل حكم المطلق للمقيّد من أوّل جعله ، وفي الثاني يكون التقييد رفعاً وإزالة لحكم المطلق عن المقيّد بعد شموله له لحكمة ما .

ولا ريب أنّ الأمر في المقام على الوجه الأخير لأنّ الله — عزّوجلّ — أمر المؤمنين في الآية الأولى بالتقوى حقّ تقاته ولمّا قال المؤمنون : نحن لا نطيع ذلك خفف الله عنهم ، وأنزل « اتّقوا الله ما استطعتم » فغيّر حكمه بوجوب التقوى حقّ تقاته بقوله ، « اتّقوا الله ما استطعتم » إلى وجوب التقوى : عند الاستطاعة بالمعنى التي قدّمتها ، وهذا ليس من التقييد الاصطلاحي بشيء بل هو رفع للحكم الأوّل بالدليل الناسخ من حين نزوله ، ولا ريب أنّ هذا نسخ لا طلاق الحكم الأوّل من هذا الحين كما لا يخفى .

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ ونسخ قوله تعالى : « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً » آية التحريم وهو قوله — جلّ ثنائه — : « قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق » ^(١) والإثم ههنا هو الخمر .

أقول : اختلف المفسرون في المراد بالإثم في هذه الآية المباركة ففسّره بعضهم كما فسّره مولانا — عليه الصلاة والسلام — بالخمير واستشهدوا على إطلاق الإثم على الخمر بقول الأخفش :

شربت الإثم حتى ضلّ عقلي كذاك الإثم يذهب بالعقول

وفسّره بعضهم الآخر كالجبائي بمطلق الذنوب والمعاصي .

وفيه أنّ مفهوم الذنب والمعصية إنما ينتزع من إتيان الفعل المحرّم أو ترك الفعل الواجب ، وحينئذٍ فيلزم أن يكون هناك تحرّيمان تحريم متعلّق بنفس الفعل ، وتحرّيم متعلّق بعصيان الحرمة المتعلّقة بالفعل ، وهذا كما ترى خلاف الواقع ، ولو فرض كون المراد بالإثم هو عصيان نفس هذه الحرمة المتعلّقة بالإثم لزم الدور كما لا يخفى .

وحينئذٍ فالحقّ مع من يكون مع الحقّ ، والحقّ معه لا مع الجبائي وأمثاله كما لا يخفى .

ويعجبنى هنا نقل حديث رواه محمّد بن يعقوب الكليني — ره — في الكافي (باب تحريم الخمر في الكتاب) عن أبي عليّ الأشعري ، عن بعض أصحابنا وعليّ بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً عن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبيه ، عن عليّ بن يقطين قال : سئل المهديّ عليه السلام عن الخمر

هل هي محرمة في كتاب الله — عز وجل — فإن الناس إنما يعرفون النهي عنها ، ولا يعرفون التحريم لها ، فقال له أبو الحسن عليه السلام : بل هي محرمة في كتاب الله — عز وجل — يا أمير المؤمنين ، فقال له : في أي موضع هي محرمة في كتاب الله — جل اسمه — يا أبا الحسن ؟ فقال : قول الله — عز وجل — « قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق ، فأما قوله « ما ظهر منها » يعنى الزنا المعلن ، ونصب الرايات التي كانت ترفعها الفواجر للفواحش في الجاهلية ، وأما قوله — عز وجل — « وما بطن » يعنى ما نكح من الآباء لأن الناس كانوا قبل أن يبعث النبي ﷺ إذا كان للرجل زوجة ومات عنها تزوجها ابنه من بعده إذا لم تكن أمه فحرم الله عز وجل — ذلك —

وأما الإثم فإثمها الخمرة بعينها ، وقد قال الله — عز وجل — في موضع آخر « يستألفونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس » فأما الإثم في كتاب الله فهي الخمرة والميسر وإثمهما أكبر كما قال الله تعالى قال ، فقال المهدى : يا علي بن يقطين هذه والله فتوى هاشمية قال : قلت له صدقت والله يا أمير المؤمنين الحمد لله الذي لم يخرج هذا العلم منكم أهل البيت قال : فوالله ما صبر المهدى أن قال لي : صدقت يا رافضى ،

وعلى هذا فلا اعتبار بما قيل : إن الإثم أحد معانيه في اللغة الخل و بذلك فسرّه علي بن إبراهيم « إذ ليس في اللغة أن الإثم بمعنى الخل نعم حكى عن ابن عباس أنه قال : الحبشة يسقون الخل السكر إلا أن الجمهور ر على أن السكر الخمرة » ، ولا ريب أن القرآن الكريم لم ينزل على لغة الحبشة الشاذة ، وحينئذ فالسكر هي الخمر بعينها .

وقد نوقش في كون قوله تعالى «تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا» منسوخة الحكم بآية تحريم الإثم بأنَّ قوله «تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا» ليس إلا إخباراً عن اتِّخَاذِ مِنْهُ سَكَرًا وهذا لا يدلُّ على حَلْيَةِ السَّكَرِ شرعاً حتَّى يكون آية تحريم الإثم ناسخة له بل لعل في مقابلة السكر بالرزق الحسن إشعاراً بحرمة ، وعلى هذا فيتوافق الآيتان على حرمة الخمر ، ولا يتنافيان حتَّى يتحقَّق موضوع للنسخ ، وقد يؤيِّد ذلك بالأحاديث الواردة عن أهل بيت الوحي التي تدلُّ على أنَّ الخمر لم تنزل محرَّمة في جميع الشرائع ، ولم تكن حلالاً في شريعة حتَّى ينسخ حلَّيتها بآيات تحريم الخمر في القرآن الكريم .

وقد أُجيب عن الوجه الأوَّل بأنَّ الأخبار عن اتِّخَاذِ النَّاسِ السَّكَرَ مِنَ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ وإن كان لا يدلُّ على حَلْيَةِ السَّكَرِ حَدِّ ذَاتِهِ ، ولكن لما كانت الآية الشريفة في مقام الامتنان ، فلامحالة تشعُّر بأنَّها كانت محلَّلة بالعرض في عصر نزول آية تحريم الإثم ، وعلى هذا فتكون الآية الشريفة كأنَّها إمضاء لما هم عليه من شرب السكر فنسخ حكمها بآية تحريم شرب الإثم: أي الخمر .
أقول : ولا يبعد أن يكون الأمر كما أُجيب إذ ليس من البلاغة أن يَمُنَّ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ أَنْ خَلَقَ لَهُمُ النَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ الَّتِي يَتَّخِذُونَ مِنْهَا سَكَرًا مُحَرَّمًا كما لا يخفى .

ويمكن أن يجاب عن الوجه الثاني بأنَّ مقابلة السكر بالرزق الحسن إنَّما تدلُّ على حرمة الذاتيّة ، وهذا لا ينافي حلَّيته العرضية المنسوخة بآية تحريم الإثم .

وأما الأحاديث الواردة عن أهل بيت من أنَّ الخمر لم تنزل محرَّمة فإنَّ الظاهر منها أنَّ الخمر كانت محرَّمة في جميع الشرائع والأديان إلا أنَّ الدين إنَّما يحوِّل من خصلة إلى أخرى « يعني تنزل تعاليمه شيئاً شيئاً » . فلو كان

ذلك جملة قطع بهم دون الدين «يعنى لو حمل عليهم دفعة واحدة لنفروا عن الدين ولم يؤمنوا

ويستفاد من هذا التعبير أَنَّ الخمر وإن كانت لم تزل محرمة بالذات لكنّها حرّمت في كلّ دين بعد مدّة وكانت هي في تلك المدّة غير محرّمة على الناس بالعرض .

والأحاديث المشار إليها رواها الكليني — رحمه الله — في الكافي — في باب (أَنَّ الخمر لم تزل محرّمة) ص ٣٩٥ من الجزء السادس من الطبعة الجديدة ، وهى ثلاثة أحاديث بعضها عن أبي جعفر عليه السلام وبعضها ، عن أبي عبد الله عليه السلام لكنّها كلّها على مضمون واحد ، وكلّ واحد بسند غير سند الآخرين ، وأنا أرى هنا واحد أمنها عن مشايخي في الحديث عن محمد بن يعقوب الكليني — رحمه الله — عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه عن حماد ، عن حريز ، عن زارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما بعث الله — عزّ وجلّ — نبياً قط إلا وفى علم الله أنّه إذاكمل دينه كان فيه تحريم الخمر ، ولم تزل الخمر حراماً ، وإنما ينقلون الناس من خصلة إلى خصلة ولو حمل ذلك عليهم جملة لقطع بهم الدين «يعنى لنفروا عن الدين ولم يؤمنوا»

قال : وقال أبو جعفر : ليس أحد أرفق من الله — عزّ وجلّ — فمن رفقه تبارك وتعالى أنّه نقلهم من خصلة إلى خصلة ولو حمل عليهم جملة لهلكوا» وهذه الرواية ظاهرها ما ذكرناه ، وعلى كلّ حال فقول عليّ عليه الصلاة والسلام — في هذا المقام حجة على نسخ الآية المذكورة بالآية المذكورة فنحن لا نرجع عن قوله عليه السلام إلى قول الحنفية المنحرفة .

قوله ﷺ ونسخ قوله تعالى : « وإن منكم إلاّ وارد ها كان على ربك حتماً مقضياً » قوله : « إنّ الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون * لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتتهت أنفسهم خالدون * لا يحزنهم الفزع الأكبر » (٣)

أقول : أعلم أنّ القرآن الكريم جامع للأحكام والقوانين التي يحتاج إليه البشر في حيوتها الاجتماعية والفردية ، ومن تلك الأحكام والقوانين الأحكام الجزائية مثل الحدود والديات والقصاص والكفارات إلى غير هذه ومنها الأحكام الجزائية الأخروية كالوعد والوعيد والثواب والعقاب .

وهذه كلّها تناله يد الوضع والرفع ، والجعل والنسخ فيمكن أن يجعل الشارع الحكيم لعمل صالح أجراً معيناً ثم ينسخ هذا ، ويجعل بدله أجراً آخر ، وكذلك يمكن أن يجعل على عصيان وتعمّد عقاباً خاصاً ثم ينسخ هذه ويجعل مكانه غيره الأخفّ أو الأشدّ حسب اقتضاء الحال ، وهذا ليس من النسخ التكويني بل من النسخ التشريعي كما لا يخفى .

إذا عرفت ذلك فاعلم أنّ الله — عزّوجلّ — قرّر في الآية الأولى أنّ الناس كلّهم يردون جهنّم ثمّ ينجي الله الذين اتّقوا ويذر الظالمين فيها جثياً وكان ذلك حتماً مقضياً ، ثمّ نسخ هذا القرار التشريعي على ما بيّنه مولانا أمير المؤمنين ﷺ وقرّر أنّ الذين سبقت منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الأكبر

(١) مريم : ٧١ .

(٢) الانبياء : ١٠١-١٠٣ .

قوله ﷺ ونسخ قوله سبحانه : « وقولوا للناس حسنا »^(١) يعنى اليهود حين هاد نهم رسول الله ﷺ فلما رجع من غزاة تبوك أنزل الله تعالى « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون »^(٢) فنسخت هذه الآية تلك الهدنة .

أقول : ولقائل أن يقول : إن الآية الأولى هى من المواثيق التي أخذت من بني إسرائيل وليس في مقام بيان تكليف المسلمين بالنسبة إلى اليهود والنصارى حتى يقال إنها نسخت بآية القتال معهم إن لم يؤدوا الجزية . قلت نعم ولكنها ما يراد بها العموم لأن ذلك من مكارم الأخلاق التي لا تختص بأمة دون أمة وحينئذ فحكمها جار على الناس أجمعين لم ينسخه الاسلام في أول أمره ، وكان يجب على المسلمين أن يقولوا للناس يهودهم ونصاراهم حسناً ، وكانوا كذلك يعاملون مع اليهود والنصارى حتى نزلت آية القتال و نسخت بها حكم الآية الأولى .

إن قلت : إن آية القتال إنما نزلت قبل غزوة التبوك أو بعد ها كما بيند لك هنا مولانا امير المؤمنين ﷺ وحينئذ فلو كان حكم الآية الأولى باقياً إلى نزول آية القتال فلما ذا قاتل رسول الله ﷺ بني قينقاع وبني النضير وبني قريضة ويهود خيبر ونصارى الروم في مؤتة .

قلت: نعم كان بنو احي المدينة الطيبة أبطن من اليهود هم بنو قينقاع و بنو النضير وبنو قريضة، وقد بينا حالهم في تفسير سورة الحشر ص ٩١ إن شئت فارجع هناك ، وعلى كل حال كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد وهدنة أن لا يكونوا له ولا عليه فنقضوا عهدهم فأجلاهم رسول الله ﷺ إلى أذرع

وإلى خيبر وكان أول من نقض العهد منهم بنى قينقاع فأجلاههم النبي ﷺ إلى أذرعات ثم نقض العهد منهم بنو النضير فأجلا بعضهم إلى أذرعات، و بعضهم إلى خيبر وكان حيي بن أخطب منهم .

فلما كان يوم الخندق أتى حيي ابن أخطب المذكور بنى قريضة فلم يزل بهم حتى نقضواهم أيضاً عهد رسول الله ﷺ فسار إليهم رسول الله ﷺ مع المسلمين بعد الخندق وحاصرهم خمساً وعشرين ليلة ، وقذف الله في قلوبهم الرعب حتى نزلوا على حكم رسول الله ﷺ وفعل بهم ما فعل وأورثهم الله أرضهم وبياضهم وأموالهم وأرضاً لم يطؤوها (يعنى خيبر) وكان الله على كل شيء قديراً .

وعلى هذا فليست هذه الغزوات مع اليهود قتالاً ابتدئاً معهم لأنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ولا يدينون دين الحق ... حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون .

وهكذا كان مقاتلته ﷺ إياهم في الخيبر ومقاتلته مع نصارى الروم من مؤتة بل وفي تبوك على قول مولانا أمير المؤمنين عليه السلام من أن آية القتال نزلت ، بعد رجوع رسول الله ﷺ من غزوة تبوك لاقبله كما عليه المفسرون الجاهلون الذين لم يلجؤوا إلى ركن وثيق .

وسئل — صلوات الله عليه عن أول ما أنزل الله عز وجل من القرآن فقال ﷺ: أول ما أنزل الله عز وجل من القرآن بمكة سورة « اقرأ باسم ربك الذي خلق، وأول ما أنزل بالمدينة سورة البقرة »

البينة الثانية :

أقول: هذا هو الصنف الثاني من علوم القرآن ومعالمه الذي بينه مولانا أمير المؤمنين ﷺ ولا ريب أنه ﷺ أعلم بجميع العلوم المتعلقة بالقرآن الكريم ومنها ترتيب نزول سور وآياته من الذين فسروا القرآن من تلقاء أنفسهم وأنه هو الذي يهدي إلى الحق « أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون » ^(١)

ثمّ سألوه - صلوات الله عليه عن تفسير المحكم من كتاب الله عزوجل - فقال : أمّا المحكم الذي لم ينسخه شيء من القرآن فهو قول الله عزوجل - : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هنّ أم الكتاب و آخر متشابهات » ، وإثما هلك الناس في المتشابه لأنّهم لم يقفوا على معناه ولم يعرفوا حقيقته فوضعوا له تأويلات من عند أنفسهم بأرائهم واستغنوا بذلك عن مسألة الأوصياء ، ونبذوا قول رسول الله ﷺ وراء ظهورهم ، والمحكم ممّا ذكرته في الأقسام ممّا تأويله في تنزيله من تحليل ما أحلّ الله سبحانه في كتابه ، وتحريم ما حرّم الله من المأكّل والمشارب والمناكح .

البينة الثالثة :

اعلم أنّ المفسّرين اختلفوا في المراد بالمحكم والمتشابه فقال في التبيان : المحكم ما علم المراد بظاهره من غير قرينة تقترن إليه ولا دلالة تدلّ على المراد به لوضوحه ، وفيه أنّ ما علم المراد به بقرينة تقترن إليه هو من المحكم الذي لا شبهة في المراد به بل يمكن أن يقال : إنّ ما يعلم المراد به بدلالة تدلّ عليه وتوضح المراد به أيضاً من المحكم إذا كان من عادة المتكلّم بيان ما أجمله بالبيان المنفصل مثلاً .

وقال ابن عباس على ما نسب إليه في التبيان : المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ ، وفيه أنّ المحكم الواضح الدلالة قد ينسخ والمتشابه قد لا ينسخ كما هو واضح .

وقال ابن زيد : المحكم هو الذي لم يتكرّر ألفاظه والمتشابه هو المتكرّر الألفاظ ، وفيه ما لا يخفى .

وقال مجاهد : المحكم ما لا يشتبه معناه والمتشابه ما اشتبهت معانيه

وقال الجبائي : إنَّ المحكم ما لا يحتمل إلاَّ وجهاً واحداً ، والمتشابه ما يحتمل وجهين فصاعداً .

ويقرب ممَّا قال الجبائي ما قال الشيخ إسماعيل حقي في تفسيره (روح البيان) في بيان قوله تعالى « آيات محكمات ، أى قطعياً دلالة على المعنى المراد محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه ، وفي بيان قوله تعالى « وأخر متشابهات » أى احتمالات لمعان متشابهة لا يمتاز بعضها عن بعض . ثم بيّن أنَّ النص والظاهر يعنى الاحتمال الراجح في معنى الكلام من المحكم والمجمل والمؤول يعنى الاحتمال المرجوح من معنى الكلام من المتشابه ، وكلامه هذا لا يخلو من إشكال لأنَّ المؤول يعنى الاحتمال المرجوح من معنى الكلام لا يشابه الاحتمال الراجح الظاهر حتّى يكون الكلام من المتشابه ، وهذا واضح ، وقد اعترف هو بأنَّ ماله احتمال ظاهر هو من المحكم وحينئذٍ فلا يكون من المتشابه لأنَّ المحكم والمتشابه هما ضدّان لا يجتمعان .

وعلى أىّ حال فهل الآية الكريمة المذكورة يعنى قوله تعالى « منه آيات محكمات وأخر متشابهات » تكون بما فيها من الاحتمالات والاختلافات ، من المتشابهات يعنى أنَّ الله سبحانه وتعالى بيّن أنَّ من القرآن آيات محكمات وأخر متشابهات بما لا يعلم معناه أم بيّن ذلك بآية محكمة لاشبهة في معناها ولا في المراد بها ، وأنَّ المفسرين هم الذين يشبهون المحكمات من القرآن باحتمالاتهم الناشئة من أوهامهم الواهية واختلافاتهم المعلولة من انحرافهم عن ائمة الهدى عليه السلام

الحق الثاني فإنَّ العزيز الحكيم الذي أنزل الكتاب لم يكن ليبين شيئاً في مقام بيانه بالمتشابه الذي لا يفهم منه شيء ، وحينئذٍ فلا بدّ أن يكون بيانه

عَزَّوَجَلَّ — أَنَّ فِي الْقُرْآنِ مُحْكَمًا وَمُتَشَابِهًا بِآيَةٍ مُحْكَمَةٌ هِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ وَآخَرٌ مُتَشَابِهَاتٌ »

وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى الْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ مَعْرُوفًا فِي عَرَفِ الْعَرَبِ وَالَّذِي يَسْتَفَادُ مِنْ كَلَامِ مَوْلَانَا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْمُحْكَمَ مِنَ الْكَلَامِ مَا يَقِفُ النَّاسُ عَلَى مَعْنَاهُ وَيَعْرِفُوا حَقِيقَتَهُ، وَالْمُتَشَابِهَ مِنْهُ مَا لَا يَقِفُونَ عَلَى مَعْنَاهُ ، وَلَا يَعْرِفُونَ حَقِيقَتَهُ، وَلَمَّا كَانَ هَذَا وَاضِحًا عِنْدَ الْعَرَفِ ، وَلَمْ يَحْتَجْ إِلَى التَّعْرِيفِ أُعْرِضَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي جَوَابِ السَّائِلِ عَنْهُمَا عَنْ تَعْرِيفِهِمَا ، وَلَمْ يَفْسَرْهُمَا لَهُ بَلْ مَثَّلَ - لِلْمُحْكَمِ الَّذِي لَمْ يَنْسَخْهُ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ بِقَوْلِ اللَّهِ - عَزَّوَجَلَّ - «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ» وَيَوْمَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَإِنَّمَا هَلَكَ النَّاسُ فِي الْمُتَشَابِهِ لِأَنَّهُمْ لَا يَقِفُوا عَلَى مَعْنَاهُ وَلَمْ يَعْرِفُوا حَقِيقَتَهُ فَوَضَعُوا لَهُ تَأْوِيلَاتٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ وَاسْتَغْنَوْا بِذَلِكَ عَنْ مَسْئَلَةِ الْأَوْصِيَاءِ يَعْنِي بَزْعَمِهِمْ ، وَنَبَذُوا قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَوَّروا ظُهُورَهُمْ ، وَلَعَلَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرَادَ بِذَلِكَ حَدِيثَ الثَّقَلَيْنِ أَوْ حَدِيثَ الْغَدِيرِ وَأَمْثَلَهُمَا .

ثُمَّ ذَكَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْمُحْكَمَ مِمَّا ذَكَرَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مِنَ الْأَقْسَامِ السَّبْعَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ هُوَ مِمَّا تَأْوِيلُهُ فِي تَنْزِيلِهِ يَعْنِي لَا تَأْوِيلَ لَهُ غَيْرَ تَنْزِيلِهِ مِنْ تَحْلِيلِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَحْرِيمِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ مِنَ الْمَأْكَلِ وَالْمَشَارِبِ وَالْمَنَاحِكِ .

قوله ﷺ ومنه ما فرض الله عز وجل من الصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد، ومما دلهم به ممّا لا غنا بهم عنه فى جميع تصرفاتهم مثل قوله تعالى «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ» ^(١) الآية وهذا من المحكم الذى تأويله فى تنزيله لا يحتاج فى تأويله إلى أكثر من التنزيل، ومنه قوله عز وجل - : «حَرَّمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَأْكُلَ لِّغَيْرِ اللَّهِ» ^(٢) فتأويله فى تنزيله .

ومنه قوله تعالى : «حَرَّمْتُ عَلَيْكُمُ امِّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ وَعَمَّاتِكُمْ وَخَالَاتِكُمْ» ^(٣) إلى آخر الآية فهذا كله محكم لم ينسخه شيء قد استغنى بتنزيله من تأويله ، وكل ما يجري هذا المجرى .

أقول : هذا المثال لا ينطبق على ما ذكره ﷺ فلعله سقط هنا من كلامه شيء مثل كلمة وغير ذلك وما أشبهه مما يصح أن يكون المثال منطبقاً عليه ، وعلى أى حال فهذه الأمثلة التى ذكره ﷺ لا تأويل لها غير تنزيلها كما لا يخفى .

(٢) المائدة : ٣ .

(١) المائدة : ٦ .

(٣) النساء : ٢٣ .

ثم سألوه عليه السلام عن المتشابه من القرآن فقال : «أما المتشابه من القرآن فهو الذي انحرف منه متفق اللفظ مختلف المعنى ، مثل قوله عز وجل :- ، يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء» ^(١) فنسب الضلالة إلى نفسه في هذا الموضع ، وهذا ضلأ لهم عن طريق الجنة بفعلهم ، ونسبه إلى الكفار في موضع آخر ونسبه إلى الأصنام في آية أخرى .

فمعنى الضلالة على وجوه: فمنه ما هو محمود ، ومنه ما هو مذموم ، ومنه ما ليس بمحمود ولا مذموم ، ومنه ضلال النسيان ، فالضلال المحمود هو المنسوب إلى الله تعالى وقد بيناه والمذموم هو قوله تعالى : «وأظلمهم السامري» ^(٢) وقوله «وأضل فرعون قومه وما هدى» ^(٣) ومثل ذلك في القرآن كثير وأما الضلال المنسوب إلى الأصنام فقوله تعالى في قصه ابراهيم «واجنبي وبنى أن نعبد الأصنام رب إلهن أضللن كثيراً من الناس» ^(٤) والآية ، والأصنام لم تضل أحداً على الحقيقة وإنما ضل الناس بها وكفروا حين عبدوها من دون الله عز وجل -

وأما الضلال الذي هو النسيان ، فهو قوله تعالى : «واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل إحديهما فتذكر إحديهما الأخرى» ^(٥) وقد ذكر الله تعالى الضلال في مواضع من كتابه فمنه ما نسب إلى نبيه على ظاهر اللفظ كقوله سبحانه : «ووجدك ضالاً فهدى» ^(٦) معناها وجدناك في قوم لا يعرفون نبوتك فهديناهم بك .

وأما الضلال المنسوب إلى الله تعالى الذي هو ضد الهدى ، والهدى

(١) المدثر : ٣١ (٢) طه : ٨٥ (٣) طه : ٧٩ (٤) ابراهيم : ٣٦ .

(٥) البقرة : ٢٨٢ (٦) الضحى : ٧ .

هو البيان ، وهو معنى قوله سبحانه : «أولم يَهْدِ لَهُمْ»^(١) معناه أي ألم أُبَيِّنْ لَهُمْ مثل قوله سبحانه : «فَهْدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى»^(٢) أي بَيَّنَّا لَهُمْ

وجه آخر وهو قوله تعالى : «وما كان الله ليضلَّ قوماً بعد إذهاب الهدى عنهم حتى يبين لهم ما يتقون»^(٣) وأما معنى الهدى فقوله عز وجل : «إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ»^(٤) ومعنى الهادي ههنا المبين لما جاء به المنذر من عند الله وقد احتج قوم من المنافقين على الله بأن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها؟ وذلك أن الله تعالى لما أنزل على نبيه ﷺ ولكل قوم هاد ، فقال طائفة من المنافقين : «ماذا أراد الله بهذا مثلاً يضل به كثيراً؟» فأجابهم الله تعالى بقوله : «إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين - إلى قوله : - أولئك هم الخاسرون»^(٥)

فهذا معنى الضلال المنسوب إليه تعالى ، لأنه أقام لهم الامام الهادي لما جاء به المنذر ، فخالفوه وصرفوا عنه ، بعد أن أقرّوا بفرض طاعته ، ولما بيّن لهم ما يأخذون وما يذرون ، فخالفوه، ضلّوا . هذا علمهم بما قاله النبي ﷺ ، وهو قوله : «ولا تصلّوا على صلاة ميتة إلا ذاك صليتم على بل صلّوا على أهل بيتي ولا تقطعوه مني ، فإن كل سبب ، و نسب منقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي ، ولما خالفوا الله تعالى ضلّوا وأضلّوا ، فحذّر الله تعالى الأمة من اتباعهم .

(١) السجدة : ٢٦ (٢) فصلت : ١٧ (٣) براءة : ١١٥ (٤) الرعد : ٧ .

(٥) البقرة : ٢٦ - ٢٧ .

وقال سبحانه : « ولا تتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ »^(١) والسبيل ههنا الوصي ، وقال سبحانه « ولا تتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرُقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَصِيَّتُكُمْ بِهِ »^(٢) الآية فخالفوا ما وصَّاهم به الله تعالى واتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ فَحَرَّفُوا دِينَ اللَّهَ جَلَّتْ عَظَمَتُهُ وَشَرَّاعِهِ ، وَبَدَّلُوا فَرَائِضَهُ وَأَحْكَامَهُ وَجَمِيعَ مَا أُمِرُوا بِهِ ، كَمَا عَدَلُوا عَنْ أَمْرِهِ بِطَاعَتِهِ ، وَأَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ بِعَوَالِيهِ . وَاضْطَرَّ لَهُمْ ذَلِكَ إِلَى اسْتِعْمَالِ الرَّأْيِ وَالْقِيَاسِ فَزَادَهُمْ ذَلِكَ حَيْرَةً وَالتَّبَاسًا .

وَأَمَّا قَوْلُهُ سَبْحَانَهُ : « وَلَيَقُولَنَّ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ »^(٣) فَكَانَ تَرْكُهُمْ اتِّبَاعَ الدَّلِيلِ الَّذِي أَقَامَ اللَّهُ لَهُمْ ضَلَالَةً لَهُمْ فَصَارَ ذَلِكَ كَأَنَّهُ مَنْسُوبٌ إِلَيْهِ تَعَالَى ، لَمَّا خَالَفُوا أَمْرَهُ فِي اتِّبَاعِ الْإِمَامِ ثُمَّ افْتَرَقُوا وَاخْتَلَفُوا ، وَلَعَنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَاسْتَحْلَلَ بَعْضُهُمْ دِمَاءَ بَعْضٍ ، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى يُوَفُّكُمْ ؟ وَلَمَّا أَرَدَتْ قَتْلَ الْخَوَارِجِ بَعْدَ أَنْ أُرْسِلَتْ إِلَيْهِمْ ابْنُ عَبَّاسٍ لِإِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ قُلْتُ : يَا مَعْشَرَ الْخَوَارِجِ أُنْشِدْكُمْ اللَّهَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ فِي الْقُرْآنِ نَاسِخًا وَمَنْسُوخًا وَمُحْكَمًا وَمُتَشَابِهًا وَخَاصًّا وَعَامًّا ؟ قَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقُلْتُ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ عَلَيْهِمْ ، ثُمَّ قُلْتُ : أُنْشِدْكُمْ اللَّهَ هَلْ تَعْلَمُونَ نَاسِخَ الْقُرْآنِ وَمَنْسُوخَهُ وَمُحْكَمَهُ وَمُتَشَابِهَهُ وَخَاصَّهُ وَعَامَّهُ ؟ قَالُوا : اللَّهُمَّ لَا ، قُلْتُ : أُنْشِدْكُمْ اللَّهَ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَعْلَمُ نَاسِخَهُ وَمَنْسُوخَهُ ، وَمُحْكَمَهُ وَمُتَشَابِهَهُ ، وَخَاصَّهُ وَعَامَّهُ ؟ قَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقُلْتُ : مَنْ أَضَلَّ مِنْكُمْ إِذْ قَدْ أَقَرَرْتُمْ بِذَلِكَ ثُمَّ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي حَكَمْتُ فِيهِمْ بِمَا أَعْلَمُهُ .

ثُمَّ قَالَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ - : وَأَوْصَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا عَلِيُّ

إن وجدت فئة تقا^٦ل بهم فاطلب حقك وإلا فالزم بيتك ، فإننى قد أخذت لك العهد يوم غد يرخم^٦ بأنك خليفتى ووصى^٦ وأولى الناس بالناس من بعد^٦ فمثل^٦ك كمث^٦ل بيت الله الحرام ، يأتونك الناس ولا تأت^٦يهم .

يا أبا الحسن حقيق على الله أن لا يدخل أهل الضلال الجنة ، وإنما عنى بهذا المؤمنين الذين قاموا فى زمن الفتنة على الا^٦يتمام بإمام الخفى^٦ المكان ، المستور عن الأعيان ، فهم بإمامته مقرّون ، ويعروته مستمسكون ولخروجه منتظرون موقنون غير شاكين ، صابرون مسلمون ، وإنما ضلّوا عن مكان إمامهم وعن معرفة شخصه .

يدلّ على ذلك أن الله تعالى إذا حجب عن عباده عين الشمس التى جعلها دليلاً على أوقات الصلاة ، فموسّع عليهم تأخير الوقت ، ليتبين لهم الوقت بظهورها ويستيقنوا أنه قد زالت ، فكذلك المنتظر لخروج الإمام^{عليه السلام} ها^٦ المتمسك بإمامته موسّع عليه ، جميع فرائض الله الواجبة عليه مقبولة منه بحدود غير خارج عن معنى ما فرض الله عليه فهو صابر محتسب لا تضره غيبة إمامه

البينة الرابعة :

أقول : قد عرفت أن المتشابه من الكلام على ما بينه^{عليه السلام} هو الذى لا يقف الناس على معناه ، ولم يعرفوا حقيقته ، ويقع الناس منه فى شبهة ، و هنا بين^{عليه السلام} سبباً من أسباب تشابه المتشابهات فى القرآن الكريم ، وهو استعمال لفظ واحد فى معان مختلفة كالضلال الذى قد ينسب إلى الله عز وجل وقد ينسب إلى الكفار ، وقد ينسب إلى الأصنام .

وبين^{عليه السلام} وجوه الضلال من المحمود والمذموم وما ليس بمحمود ، ولا مذموم وضلال النسيان ، ومثل للوجوه المذكورة أمثلة بين معانيها ومعانى

الهداية التي هي ضدّ الضلال وهذا أنا في هذا الفصل من كلامه إلى حقايق من الأمور، فجزاه الله عن المحكم والمتشابه من القرآن الكريم أحسن الجزاء ونحن له من الشاكرين .

وانّي أوصيك يا أخي أن تكرر النظر في حقائق هذا الفصل من كلامه خصوصاً فيما أوصاه به رسول الله ﷺ وبالأخص ما قال له في هذه الوصية من قوله : يا أبا الحسن حقيق على الله أن يدخل أهل الضلال الجنة ، إلى آخر ما أوصاه به — صلوات الله عليه —

ثم سألوه صلوات الله عليه عن لفظ الوحى فى كتاب الله تعالى فقال :
منه وحى النبوة ، ومنه وحى الإلهام ، ومنه وحى الإشارة ، ومنه وحى أمر ،
ومنه وحى كذب ، ومنه وحى تقدير ، ومنه وحى خبر ومنه وحى الرسالة .
فأما تفسير وحى النبوة والرسالة فهو قوله تعالى : « إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا
أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ
ويعقوب »^(١) إلى آخر الآية .

وأما وحى الإلهام فقوله عز وجل : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي
مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ »^(٢) ومثله « وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ
أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقَيْهِ فِي الْيَمِّ »^(٣)

وأما وحى الإشارة فقوله عز وجل : « فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى
إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بِكْرَةَ عَشْيًا »^(٤) أى وأشار إليهم لقوله تعالى : « أَلَّا تَكَلَّمُ النَّاسُ
ثَلَاثَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا »^(٥)

وأما وحى التقدير فقوله تعالى : « وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا »^(٦) وقد رُفِئَهَا
أَقْوَاتُهَا »^(٧)

وأما وحى الأمر فقوله سبحانه : « وَإِذَا أَوْحَيْتَ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا
بِي وَبِرَسُولِي »^(٨)

وأما وحى الكذب فقوله عز وجل : « شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنَّ يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ
إِلَىٰ بَعْضٍ^(٩) إِلَىٰ آخِرِ الْآيَةِ .

وأما وحى الخبر فقوله سبحانه : « وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَ

(١) النساء : ١٦٣ . (٢) النحل : ٦٨ . (٣) القصص : ٧ .

(٤) مريم : ١١ . (٥) آل عمران : ٤٩ . (٦) فصلت : ١٢ .

(٧) المائدة : ١١١ . (٨) الانعام : ١١٢ .

أَوْحِينَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ^(١)

البينة الخامسة :

أقول : هنا قدّم وحى التقدير على وحى الخبر وأخّره عن وحى الكذب وكان مقتضى السياق أن يكون ذكر وحى التقدير في مقام التمثيل أيضاً على هذا الترتيب ولكن في ذلك المقام ذكر وحى التقدير بعد وحى الإشارة وقبل وحى الأمر فلعلّ ذكره على خلاف الترتيب الأول من أغلاط الناسخين وإلا فإن أمير المؤمنين عليه السلام لا يقدم ما حقّه التأخير ولا يؤخر ما حقّه التقديم كما هو واضح .

وسألوهُ صلوات الله عليه عن متشابه الخلق فقال : هو على ثلاثة أوجه ورابع فمنه خلق الاختراع فقوله سبحانه : « خلق السموات والأرض في ستة أيام^(١) وأما خلق الاستحالة فقوله تعالى : « يخلقكم في بطن أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث^(٢) » وقوله تعالى : « هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء^(٣) » وأما خلق التقدير فقوله لعيسى عليه السلام : « وإذا تخلق من الطين كهيئة الطير^(٤) » إلى آخر الآية ، وأما خلق التغيير فقوله تعالى : « ولا مرثهم فليغيرن خلق الله^(٥) »

البينة السادسة :

أقول : وإنما قال عليه الصلوة والسلام هو على ثلاثة أوجه ولم يقل على أربعة أوجه فلعل ذلك إما لمجرد استعمال نوع لطف في التعبير وكون ذلك من المحسنات البديعية أولاً لأن الوجوه الثلاثة كان اختلافها على وجه المبينة ، وأما الرابع فليس اختلافه مع أخواته على ذلك الوجه لأنه في الحقيقة يرجع إلى أحد الوجوه الثلاثة وإنما يعدّ وجهاً رابعاً بنوع من الاعتبار ، وعلى أي حال فهو عليه السلام أعلم بكيفية الحال .

(١) الاعراف : ٥٤ . (٢) الزمر : ٦ .

(٣) غافر : ٦٧ . (٤) المائدة : ١١٠ .

(٥) النساء : ١١٩ .

وسألوه عليه السلام عن المتشا به في تفسير الفتنة فقال « ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ^(١) » وقوله لموسى ^(٢) : « وفتناك فتونا ^(٣) » ومنه فتنة الكفر وهو قوله تعالى : « لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله ^(٤) » (٣)

وقوله تعالى : « والفتنة أكبر من القتل ^(٥) » يعنى ههنا الكفر، وقول مسيحا نه في الذين استأذنا رسول الله ^(٦) في غزوة تبوك أن يتخلفوا عنه من المنافقين فقال الله تعالى فيهم : « ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتني إلا في الفتنة سقطوا ^(٧) » يعنى ائذن لى ولا تكفري ، فقال عز وجل - : « ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين »

ومنه فتنة العذاب وهو قوله تعالى « يوم هم على النار يفتنون ^(٨) » أى يعذبون « ذوقوا فتنتكم هذا الذي كنتم به تستعجلون ^(٩) » أى ذوقوا عذابكم ، ومنه قوله تعالى « ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا ^(١٠) » أى عذبوا المؤمنين ومنه فتنة المحبة للمال والولد كقوله تعالى « إنما أموالكم وأولادكم فتنة ^(١١) » أى إنما حبكم لهما فتنة لكم

ومنه فتنة المرض وهو قوله سبحانه « أولا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون ^(١٢) » أى يمرضون ويعتلون .

البينة السابعة :

اعلم أن الفتنة هي الامتحان والاختبار وأصلها من قولهم فتنت الذئب

(١) المنكبت : ٢ . (٢) طه : ٤٠ . (٣) براءة : ٤٨ . (٤) البقرة : ٢١٧ .

(٥) براءة : ٤٩ . (٦-٢) الذاريات : ١٣ و ١٤ .

(٨) البروج : ١٠ . (٩) التناين : ١٥ ، الانفال : ٢٨ . (١٠) براءة : ١٢٦ .

والفضة إذا أحرقتة بالنار ليتبين الجيد من الردى ، وهى لنيل الدرجات من عزائم الأمور ولولاه لم يتميز الخبيث من الطيب والجيد من الردى ، ولا الصادق من الكاذب ، فيشتبه المنافق بالمؤمن والفسق بالعدل والجاهل بالعالم ، وحتى أنّ الإنسان قد يشتبه عليه حال نفسه فيزعم أنّه مؤمن كامل يصلح لنيل أعلى درجات الدنيا والآخرة وعند الامتحان بالفتن يعرف نقص ايمانه وضعف يقينه وأنّه لا يصلح لشيء من درجات الدنيا ولا لشيء من درجات الآخرة .

وقد قال ابو الحسن الرضا عليه السلام لمعمر بن خلاد وفيما رواه الكليني - رحمه الله - عنهما في تفسير الآية الكريمة : «يفتنون كما يفتن الذهب ثم يخلصون كما يخلص الذهب» وقال مولانا امير المؤمنين عليه السلام فى خطبته القاصعة : ولكنّ الله يختبر عباده بأنواع الشدائد ويتعبّدهم بأنواع المجاهد، ويبتليهم بضروب المكاره إخراجاً للتكبر من قلوبهم وإسكناً للتذلل في نفوسهم وليحمل ذلك أرباباً فتوحاً إلى فضله وأسباباً ذللاً لعفوه»

وإن شئت أن يقف على أهميّة الفتنة والاختبار في حياة البشر الدنيّة فراجع إلى تلك الخطبة الكريمة فقد بينّ مولانا عليه السلام ضرورتها في الحيوة الدنيّة بما لا مزيد عليها، وإنّي أوصيكم يا إخواني بمطالعة هذه الخطبة القاصعة في أيام دهركم مرّة بعد أخرى ترى فيها من الحقائق والمعارف ما لا يحصى . ثمّ إنّ ما ذكره عليه السلام من أنواع الفتنة في كتاب الله عزّ وجلّ من فتنة الكفر وفتنة العقاب والعذاب وفتنة محبة الأموال والأولاد، وفتنة المرض والاعتلال وإن كان المراد بها كلّها ما بيّنه عليه السلام لكنّها إنّما أريد بها هذه المعاني بنحو من العناية المرتبطة بالمعنى الأصلي للفتنة ولم يكن إرادتها بها بسلا ملاحظة معناها الأصلي كما لا يخفى .

وسألوه — صلوات الله عليه — عن المتشابه في القضاء ، فقال : هو عشرة أوجه مختلفة المعنى ، فمنه قضاء الفراغ ، ومنه قضاء عهد ، ومنه قضاء إعلام ، ومنه قضاء فعل ، ومنه قضاء ايجاب ، ومنه قضاء كتاب ، ومنه قضاء اتمام ، ومنه قضاء حكم وفصل ، ومنه قضاء خلق ، ومنه قضاء نزول الموت .

أما تفسير قضاء الفراغ من الشيء فهو قوله تعالى « وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم »^(١) يعنى « فلما قضى » أي فلما فرغ ، وكقوله « فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا لله »^(٢)

أما قضاء العهد فقوله تعالى « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه »^(٣) أي عهد ، ومثله في سورة القصص « وما كنت بجانب الطور إذ قضينا إلى موسى الأمر »^(٤) أي عهدنا إليه .

أما قضاء الاعلام فهو قوله تعالى « وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هو لاء مقطوع مصبحين »^(٥) وقوله سبحانه : « وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين »^(٦) أي أعلمناهم في التوراة ما هم عاملون . أما قضاء الفعل فقوله تعالى في سورة طه « فاقض ما أنت قاض »^(٧) أي افعل ما أنت فاعل ، ومنه في سورة الأنفال « ليقضى الله أمراً كان مفعولاً »^(٨) أي يفعل ما كان في علمه السابق ، ومثل هذا في القرآن كثير .

أما قضاء الايجاب للعذاب كقوله تعالى في سورة إبراهيم ر و

(١) الاحقاف : ٢٩ . (٢) البقرة : ٢٠٠ . (٣) الاسراء : ٢٣ .

(٤) القصص : ٢٤ (٥) الحجر : ٩٦ . (٦) الاسراء : ٤ .

(٧) طه : ٧٢ . (٨) ، الأنفال : ٤٣ .

قال الشيطان لما قضى الأمر^(١) «أى لما وجب العذاب ، ومثله فى سورة يوسف ، قضى الأمر الذى فيه تستفتيان^(٢)» معناه أى وجب الأمر الذى عنه تسائلان .
أما قضاء الكتاب والحثم فقوله تعالى فى قصة مريم ، وكان أمراً مقضياً^(٣) ،
أى معلوماً .

وأما قضاء الاتمام فقوله تعالى فى سورة القصص ، فلما قضى موسى الأجل^(٤) ،
أى فلما أتم شرطه الذى شارطه عليه ، وكقول موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ «أَيُّما الأجلين قضيت
فلاعدوان على ، معناه إذا أتممت^(٥) .

وأما قضاء الحكم فقوله تعالى «قضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب
العالمين»^(٦) أى حكم بينهم ، وقوله تعالى ، والله يقضى بينهم بالحق والذين
يدعون من دونه لا يقضون بشيء^(٧) ، وإن الله هو السميع العليم^(٨) ، وقوله سبحانه
«والله يقضى بالحق وهو خير الفاصلين»^(٩) وقوله تعالى فى سورة يونس «و
قضى بينهم بالقسط»^(١٠) .

وأما قضاء الخلق فقوله سبحانه «فقضيهن سبع سموات فى يومين»^(١١) أى
خلقهن .

وأما قضاء نزول الموت فقول أهل النار فى سورة الزخرف «وقالوا يا
مالك ليقض علينا ربك قال إنكم ماكثون»^(١٢) أى لينزل علينا الموت ،
ومثله «لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها»^(١٣) أى لا ينزل
عليهم الموت فيستريحوا

ومثله فى قصة سليمان بن داود ، فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته

(١) إبراهيم : ٢٢ . (٢) يوسف : ٤١ . (٣) مريم : ٢١ . (٤) القصص : ٢٩ .

(٥) القصص : ٢٨ . (٦) الزمر : ٧٥ . (٧) غافر : ٢٠ . (٨) الانعام : ٥٧ .

(٩) يونس : ٥٤ . (١٠) فصلت : ١٢ . (١١) الزخرف : ٧٧ . (١٢) فاطر : ٣٦ .

إِلَادَاةِ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ^(١) يَعْنِي تَعَالَى لَمَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ .

البَيِّنَةُ الثَّامِنَةُ :

اعلم أَنَّ الْقَضَاءَ وَالْقَدَرَ حَقٌّ وَلَا يُوْجِدُ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي الْعَالَمِ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَأَرَادَ وَقَدَّرَ وَقَضَى ، وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ الْبَرْقِيُّ فِي الْإِمْحَاسَنِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ :

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ الْبَرْقِيُّ — رَحِمَهُ اللَّهُ — فِي مُحَاسِنِهِ : حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يُونُسَ ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قُلْتُ لَهُ : لَا يَكُونُ شَيْءٌ إِلَّا مَا شَاءَ وَأَرَادَ وَقَدَّرَ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَكُونُ شَيْءٌ إِلَّا مَا شَاءَ وَأَرَادَ وَقَدَّرَ وَقَضَى .
قُلْتُ : فَمَا مَعْنَى شَاءَ ؟ قَالَ : ابْتِدَاءُ الْفِعْلِ ، قُلْتُ : فَمَا مَعْنَى أَرَادَ قَالَ : الثَّبُوتُ عَلَيْهِ ، قُلْتُ : فَمَا مَعْنَى قَدَّرَ ؟ قَالَ : تَقْدِيرُ الشَّيْءِ مِنْ طَوْلِهِ وَعَرْضِهِ ، قُلْتُ : فَمَا مَعْنَى قَضَى ؟ قَالَ : إِذَا قَضَى أَمْرًا فَذَلِكَ الَّذِي لَا مَرَدَّ لَهُ

وَيُؤَيِّدُهُ مَا رَوَاهُ الْكَلِينِيُّ فِي الْكَافِيِّ بِسَنَدٍ مُوْتَقَّنٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قُلْتُ : شَاءَ وَأَرَادَ وَقَدَّرَ وَقَضَى .

قَالَ : نَعَمْ ، قُلْتُ : وَأَحَبُّ ؟ قَالَ : لَا ، قُلْتُ : وَكَيْفَ شَاءَ وَأَرَادَ وَقَدَّرَ وَقَضَى وَلَمْ يَحِبَّ ؟ قَالَ : هَكَذَا خَرَجَ إِلَيْنَا .

وَقَدْ عَقَدَ الْكَلِينِيُّ — رَحِمَهُ اللَّهُ — فِي الْكَافِيِّ بَابًا (فِي أَنَّهُ لَا يَكُونُ شَيْءٌ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا بِسَبْعَةٍ) وَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثَيْنِ عَدَدُ فِيهِمَا السَّبْعَةُ وَفِيهَا الْقَدَرُ وَالْقَضَاءُ ، وَالْغَرَضُ أَنَّهُ لَا يُوْجِدُ شَيْءٌ فِي عَالَمِ الْكُونِ إِلَّا مَا قَدَّرَهُ اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَّ — وَقَضَى .

هولكننا لسناندر ك ما حقيقة القضاء والقدر وكيف هما وقد نهينا عن التكلّم فى
 القدر ، وصحّ عن الامام الصادق عليه السلام أنّه قال لزّارة لمّا سئل عن القضاء
 والقدر ، وقال له عليه السلام : ماتقول ياسيّدى فى القضاء والقدر ؟ قال : أقول
 إنّ الله تعالى إذا جمع العباد يوم القيامة سئلهم عمّا عهد اليهم ولم يسئلهم
 عمّا مضى عليهم ، والكلام فى القدر منهي عنه كما قال أمير المؤمنين عليه السلام لرجل
 وقد سئل عن القدر ، فقال له بحر عميق فلا تلجه ثمّ سئل ثانية فقال : طريق
 مظلم فلا تسلكه ، ثمّ سئل ثالثة ، فقال عليه السلام : سرّ الله فلا تتكلّمه ،
 إذا فاعلينا إلّا أن نؤمن بالقضاء والقدر على وجه الاجمال ونرضى بقضائه
 وقد ره على كلّ حال

وأما المعاني المختلفة بيّنها مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام —
 للقضاء المذكورة فى الآيات الكريمة فهى كما بيّنه بلا شك ولا شبهة .

تبصرة

اعلم أنّ القضاء والقدر وإن كانا يعمّان أفعال الإنسان الاختيارية
 لكنّهما ليسا بحيث ينافيان اختيار الإنسان فيها لأنّ القضاء والقدر فى
 أفعال العباد لا يراد بهما إلّا الأمر والنهى من الله - جلّ وعلا - دون القهر
 والجبر كما زعمه المجبّرة .

وسألوه - صلوات الله عليه - عن أقسام النور في القرآن فقال :
النور القرآن والنور اسم من أسماء الله تعالى ، والنور التورية والنور القمر
والنور ضوء الموءن وهو الموالاة التي بليس بها نوراً يوم القيامة ، والنور
في مواضع من التوراة والإنجيل والقرآن حجة الله عزوجل على عباده ، وهو
المعصوم ، ولما كلم الله تعالى ابن عمران عليه السلام أخبر بني اسرائيل فلم يصد
فقال لهم : ما الذي يصحح ذلك عندكم ؟ قالوا ، سماعه ، قال : فاختاروا
سبعين رجلاً من خياركم .

فلما خرجوا معه أوقفهم وتقدم فجعل ينادي ربهم ، ويعظمه ، فلما كلمه
قال لهم : أسمعتم ؟ قالوا : بلى ، ولكننا لاندري أهو كلام الله أم لا ؟
فليظهر لنا حتى نراه فنشهد لك عند بني إسرائيل فلما ، قالوا ذلك صعقوا
فماتوا .

فلما أفاق موسى مما تغشاه ورآهم ، جزع وظن أنهم إنما أهلكوا بذنوب
بني إسرائيل فقال : يارب أصحابي وإخواني أنست بهم ، وأنسوا بي ، و
عرفتهم وعرفوني « أفتهلكنا بما فعل السفهاء منا إن هي إلا فتنتك تضل بها
من تشاء وتهدي من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين »
فقال تعالى « عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء » إلى قوله
سبحانه - : النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل
يأمهم بالمعروف وينهئهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبا
ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه
واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون » ^(٢) فالنور في هذا الموضع
هو القرآن .

ومثله في سورة التغابن قوله تعالى : « فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلناه »^(١) يعنى سبحانه القرآن وجميع الأوصياء المعصومين ، حملة كتاب الله عز وجل وخزنته وتراجمته الذين نعتهم الله في كتابه فقال « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا »^(٢) فهم المنعوتون الذين أنار الله بهم البلاد ، وهدى بهم العباد قال الله تعالى في سورة النور « الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري »^(٣) إلى آخر الآية فالمشكاة رسول الله ﷺ والمصباح الوصي ، والأوصياء عليهم السلام والزجاجة فاطمة والشجرة المباركة رسول الله ﷺ والكوكب الدري ، القائم المنتظر الذي يملأ الأرض عدلاً .

ثم قال تعالى « يكاد زيتها يضيئ » ولولم تمسسه نار ، أي ينطق به ناطق ثم قال تعالى « نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم » ثم قال عز وجل « في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يستريح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة »^(٤) وهم الأوصياء .

قال الله تبارك وتعالى في سورة الأنعام في ذكر التوراة وأنها نور : « قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس »^(٥) وقال الله تعالى في سورة يونس « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً »^(٦) ومثله في سورة نوح عليه السلام قوله تعالى « وجعل القمر فيهن نوراً »^(٧) وقال سبحانه ورو الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور »^(٨) يعنى الليل

(١) التغابن ، ٨ (٢) آل عمران : ٧ (٣) النور : ٣٥ (٤) النور : ٣٦ .

(٥) الأنعام : ٩١ (٦) يونس : ٥ (٧) نوح : ١٦ (٨) الانعام : ١ .

والنهاره وقال سبحانه في سورة البقرة ٥ الله ولق الذين آمنوا يخرجهم من
الظلمات إلى النور^(١) يعنى من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان ، فسقى الإيمان
ههنا نوراً، ومثله في سورة إبراهيم « لتخرج الناس من الظلمات إلى النور^(٢)
وقال عز وجل في سورة براءة « يريدون ليطفوا نور الله بأفواههم » يعنى^(٣)
نور الاسلام بكفرهم وجحودهم ، وقال سبحانه في سورة النساء « وأنزلنا
إليك نوراً مبيناً^(٤) » يهدى الله لنوره من يشاء^(٥) وقال سبحانه في سورة الحد
في ذكر المؤمنين « يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشركم اليوم^(٦) جنت
تجري من تحتها الأنهار^(٧) » وفيها^(٨) : « انظرونا نقتبس من نوركم^(٩) » أى نمشى في
ضوءكم ، ومثل هذا فى القرآن كثير .

البينة التاسعة :

اعلم أنّ النور هو الظاهر بنفسه والمظهر لغيره كالشمس الظاهرة
بنفسها والمظهرة لغيرها من المحسوسات ، والله عز وجل - ظاهر - جلّ جلاله
بنفسه ومظهر لغيره من المخلوقات يخرجها من ظلمات اعدامها إلى عرض
وجوداتها . فهو نور السموات والأرض ، وهو الذى جعل الشمس ضياء و
القمر نوراً وبالنجم هم يهتدون فهو نور السموات والأرض أي منورها، وهو
نور الأنوار وخالق الليل والنهار، والنور على أقسام فمنها هذا النور الذى
يظهر به المحسوسات المبصرات ومنها نور العقل الذى به يدرك المعقولات
ومنها نور القرآن الذى أنزل على محمد بن عبد الله ﷺ وتجلّى في مشكوة
صدره ثم تجلّى من مشكاة صدر رسول الله ﷺ في زجاجة قلب على وفاطمة
عليهما صلوات الله وسلامه وتجلّى من زجاجة قلب على وفاطمة
عليهما

(١) البقرة : ٢٥٧ (٢) إبراهيم : ١ (٣) براءة : ٣٢ (٤) النساء : ١٧٤ .

(٥) النور : ٣٥ (٦) - (١٧) الحديد : ١٢ -

فى قلب الحسن والحسين فصارا مصباحى الهدى وتجلّى منهما إلى قلوب أئمة الهدى عليهم السلام واحداً بعد واحد، وفى النهاية انتقل هذا النور إلى بقية الله فى أرضه وحجّته على عباده الإمام الثانى عشر ابن الامام الحسن العسكرى عجل الله تعالى فرجه- وإذا ظهر بأمر الله عزوجل- يتجلّى نوره فى جميع العالم وأشرقت الأرض بنور ربّها.

ثم لا ريب فى إطلاق النور على هذه الأمور التى ذكرها مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فى هذه الآيات الكريمة المذكورة فى كلامه.

ولكن فى بعضها كالشمس والقمر والنهار والإيمان لا يسند النور فيها إلى الله عزوجل- فلا يقال للشمس والقمر والنهار نور الله، وفى بعضها كالقرآن الكريم، وفى مواضع من التوراة والإنجيل والقرآن التى أريد من النور فيها حجة الله على عباده، وهو المعصوم يسند النور إلى الله فىقال للقرآن نوراً لله ولحجة الله على عباده وهو المعصوم نور الله كما فى قوله عزوجل- فى سورة البراءة يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتمّ نوره ولو كره الكافرون، فإنّ المراد بنور الله فى هذه الآية الكريمة تنزيلاً هو القرآن العزيز وتأنّ ولا هو المعصوم.

وقد عقد الكلينى- رضى فى الكافى باباً فى «أنّ الأئمة عليهم السلام نور الله عزوجل»- وفى بعض أخباره يقول أبو جعفر الباقر عليه السلام لأبى خالد الكابلى لما سئله عن قول الله تعالى : فآمنوا بالله ورسول الذى أنزلنا يا أبا خالد النور والله الأئمة من آل محمد عليهم السلام إلى يوم القيمة وهم والله نور الله الذى أنزل وهم والله نور الله فى السموات وفى الأرض والله يا أبا خالد لنور الامام فى قلوب المؤمنين أنور من الشمس المضيئة بالنهار وهم والله ينورون قلوب المؤمنين ويحجب الله عزوجل- نورهم عنّ يشاء فتظلم قلوبهم و

الله يا أبا خالد لا يحبنا عبد ويتولانا حتى يظهر الله قلبه ولا يظهر الله قلب عبد حتى يسلم لنا ويكون سلماً لنا فإذا كان سلماً لنا سلمه الله من شديد الحساب وآمنه من فزع يوم القيمة الأكبر،

وإني احبكم يا اخواني الأعزة أنكم تحبون أن تعلموا لماذا يطلق نور الله على القرآن الكريم، وعلى حجة الله عز وجل على عباده دون ساير الأنوار المضيئة والشهب الثاقبة وهل في ذلك من سر، وما هو ذلك السر؟ قلت: نعم في ذلك سر لا يفشى لأنه صعب مستصعب لا يحتمله إلا ملك مقرب أو مؤمن متحن الله قلبه للإيمان وحينئذ فنذر ذلك في سنبله حتى حين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وسألوه — صلوات الله عليه — عن أقسام الأمة في كتاب الله تعالى فقال : قوله تعالى « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين و منذرين »^(١) منها الأمة : أي الوقت الموقت كقوله سبحانه في سورة يوسف « وقال الذي نجا منهما وادكر بعد أمة »^(٢) أي بعد وقت ، وقوله سبحانه « ولئن أخرنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة »^(٣) أي إلى وقت معلوم ، والأمة هي الجماعة قال الله تعالى « وجد عليه أمة من الناس يسيقون »^(٤) والأمة الواحد من المؤمنين قال الله تعالى « إن إبراهيم كان أمة »^(٥) والأمة جمع دواب وجمع طيور قال الله تعالى « وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أُمّ أمثالكم »^(٦) أي جماعات يأكلون ويشربون ويتناسلون ، وأمثال ذلك »

البينة العاشرة :

أقول : يمكن أن تكون الأمة في أصل اللغة لمطلق الجماعة ولكن غلب استعمالها على أتباع نبي من الأنبياء عليهم صلوات الله فصار حقيقة ثانوية فيها ، ويمكن أن تكون في الأصل لجماعة يتبعون نبياً ويأتقون به ، ثم توسع فيها واطلقت على مطلق الجماعة تشبيهاً لها باتباع النبي والظاهر هو الثاني كما قال به الفيومي في مصباح المنير فيه : والأمة أتباع النبي وتطلق الأمة على العالم ، وعلى عالم دهره المنفرد بعلمه « وظاهره أن إطلاقها على العالم وعلى عالم دهره المنفرد بعلمه إطلاق مجازي وأن معناها الأصلي هو أتباع النبي ، وعلى أي حال فلا ريب أن ما ذكره مولانا عليه أفضل الصلوة والسلام من إطلاق الأمة على هذه المعاني المذكورة إنما هو منه ^(٧) بيان لموا رد استعمالها في كتاب الله ، وليس في مقام بيان الحقيقة والمجاز منها كما

(١) البقرة : ٢١٣ . (٢) يوسف ، ٤٥ . (٣) هود : ٨ . (٤) القصص : ٢٣ .

(٥) النحل ، ١٢٠ . (٦) الانعام : ٣٨ .

هو واضح وقد ذكر من موارد استعمالها في كتاب الله قوله تعالى: «رُكَّانِ النَّاسِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ، وَلَمْ يَبَيِّنْ ﷺ الْمَرَادُ بِالْآيَةِ الْكَرِيمَةِ وَأَنَّهُ هَلِ الْمَرَادُ بِكَوْنِ النَّاسِ أُمَّةً وَاحِدَةً كَوْنَهُمْ جَمِيعاً عَلَى الْكُفْرِ كَمَا قَالَ بِهِ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ وَالْحَسَنُ وَاخْتَارَهُ الْجَبَّائِيُّ أَمْ كَوْنَهُمْ جَمِيعاً عَلَى الْحَقِّ كَمَا رَوَى ذَلِكَ عَنْ قَتَادَةَ وَمُجَاهِدٍ وَعُكْرَمَةَ وَالضَّحَّاكَ وَإِنْ كَانَ الْمَرَادُ أَنَّهُمْ كَانُوا كُلَّهُمْ عَلَى الْكُفْرِ فَهَلِ كَانُوا كَذَلِكَ بَيْنَ آدَمَ وَنُوحٍ كَمَا قَالَ بِهِ الْحَسَنُ أَوْ كَانُوا كَذَلِكَ بَيْنَ نُوحٍ وَابْرَاهِيمَ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ .

وإن كان المراد كونهم جميعاً على الحق بين آدم ونوح فهل كانوا عشر فرق كلهم على شريعة الحق ثم اختلفوا كما عن قتادة وابن عباس في قوله الآخر أو كان المراد بهم أهل سفينة نوح حين غرق الله الخلق ثم اختلفوا كما عن الواقدى والكلبي .

أو المراد كونهم أمة واحدة على فطرة الله لا مهتدين ولا ضالاً قبل نوح كما روى ذلك أصحابنا عن أبي جعفر عليه السلام وكيف كان الأمر أقول: لا ريب أن من سوى الإمام أبي جعفر عليه السلام من مفسري هذه الآية الكريمة لم يكونوا من الراسخين في العلم ولم يكن عندهم علم بالكتاب وإنما قالوا بهذه المقالات من عند أنفسهم وأن مجازفاتهم هذه لا تكون حجة لنا ولا لهم .
وأما الإمام أبو جعفر الباقر عليه السلام؛ فلو صح عنه ذلك فقولهم حجة لنا ولغيرنا إذاً فلا محيص لنا ولغيرنا إلا الأخذ بقوله عليه السلام لأنه من الراسخين في العلم ورث العلم بكتاب الله عن آبائه عليهم السلام عن رسول الله ﷺ وكان عنده كتاب على عليه السلام باملاء رسول الله ﷺ الذي يكون اليوم عند مولانا صاحب الأمر عجل الله تعالى فرجه .

ثم إنني لا أستطيع أن أفسر الآية الكريمة على وجه الجزم برأى لكونها

من المتشابهات ولكن عندى وجه وجهه يمكن أن يكون المراد بالآية الشريعة ذلك وهو أنه لا ريب فى أن الناس كانوا فى زمن أبيهم آدم عليه السلام على دينه إذ لم يكن فى ذلك الزمان دين غير دين أبيهم ولم يكن بينهم اختلاف فى الدين الحق حتى بعث فيهم ثاني الأنبياء عليهم السلام فآمن به بعض وكفر به البعض الآخر من المؤمنين بآدم فحصل الاختلاف فى الدين بينهم فى أن الدين الحق هل هو ما أتى به آدم وأنه يجب عليهم اتباع أبيهم فحسب أو يجب عليهم اتباع النبى الثا ني أيضاً، وهكذا كان يزيد سعة اثر الاختلاف فى الدين بعد بعثة كل نبى بايمان بعض المؤمنين بالنبى السابق دون البعض الآخر إذ فكان من الطبيعى أن المؤمنين بالدين فى الزمن الأولى أو الزمان الأول وما كانوا إلا أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جائتهم البينات ٠٠٠ الخ

ولعل هذا هو المراد بما روى عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال كانوا قبل نوح أمة واحدة لا مهتدين ولا ضلّالا « فأما أنهم ما كانوا مهتدين فلا أن الأنبياء قبل نوح لم يأتوا بشريعة وكتاب من الله إذ لم يكونوا هم من أولى العزم من الرسل وصار الناس مع تزايد أفرادهم يحتاجون إلى شريعة وكتاب يتبعونه ولم يهتدوا إلى ما يحتاجون إليه فجاءهم النوح من الله بالشريعة والكتاب وأما أنهم ما كانوا ضلّالا، فلا أنهم كانوا كأبيهم آدم على فطرة الله التي فطر الناس عليها يعبدوا الله ولا يشركون به شيئا.

وصح أيضاً اعتبار كونهم قبل نوح ضلّالا من جهة أنهم لا يهتدون إلى شريعة يتبعونها وكأنه بهذا الاعتبار ورد فى بعض الأخبار أنهم كانوا أمة ضلال مثل ما رواه الكليني عن حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد الكندى

عن أحمد بن عدي عن أبان بن عثمان ، عن يعقوب بن شعيب أنه سئل أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله - عز وجل - «كان الناس أمة واحدة» فقال عليه السلام : كان الناس قبل نوح أمة ضالّ فبدّل الله فبعث الله المرسلين ، وليس كما يقولون لم يزل ، وكذبوا يفرق الله في ليلة القدر ما كان من شدّة أورخاء ، أو مطر بقدر ما يشاء الله - عز وجل - أن يقدر إلى مثلها من قابلٍ»

وسألوه - صلوات الله عليه - عن الخاص والعام في كتاب الله تعالى فقال: إن من كتاب الله تعالى آيات لفظها الخصوص والعموم ، ومنه آيات لفظها لفظ الخاص ومعناه عام ، ومن ذلك لفظ عام يريد به الله تعالى العموم وكذلك الخاص أيضاً .

فأما ما ظاهره العموم ومعناه الخصوص فقوله عز وجل - يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأنتي فضلتكم على العالمين ^(١) فهذا اللفظ يحتمل العموم ومعناه الخصوص ، لأنه تعالى إنما فضّلهم على عالم أزمانهم بأشياء خصّهم بها ، مثل المن والسلوى ، والعيون التي فجّرها لهم من الحجر ، وأشباه ذلك ، ومثله قوله تعالى «إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين» ^(٢) أراد الله تعالى أنه فضّلهم على عالمي زمانهم وقوله تعالى «وأوتيت من كلّ شيء أولها» عرش عظيم ^(٣) يعني سبحانه بلفظ وهي مع هذا لم يوّت أشياء كثيرة ممّا فضّل الله تعالى به الرجال على النساء ومثله قوله تعالى «تدمر كلّ شيء بأمر ربّها» يعني الريح وقد ترك أشياء كثيرة لم تدمرها ^(٤)

ومثله قوله عز وجل - «ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس» أراد سبحانه بعض الناس ، وذلك أن قريشاً كانت في الجاهلية تفيض من المشعر الحرام ولا يخرجون إلى عرفات كسائر العرب ، فأمرهم الله سبحانه أن يفيضوا من حيث أفاض رسول الله ﷺ وأصحابه ، وهم في هذا الموضع الناس على الخصوص وأرجعوا عن سنتهم .

وقوله «لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل» يعني بالناس ههنا

(١) البقرة : ٤٧ ، ١٢٢ (٢) آل عمران : ٣٣ (٣) النمل : ٢٣ .

(٤) الاحقاف : ٢٥ . (٥) البقرة : ١٩٩ . (٦) النساء : ١٦٥ .

اليهود فقط وقوله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » وهذه الآية نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر وقوله عَزَّوَجَلَّ « وَأُخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا »^(٣) نزلت في أبي لبابة وإنما هو رجل واحد ، وقوله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ »^(٤) نزلت في حاطب بن أبي بلتعة و هو رجل واحد فلفظ الآية عام ومعناها خاص وإن كانت جارية في الناس .

وقوله سبحانه « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ »^(٥) نزلت هذه الآية في نعيم بن مسعود الأشجعي وذلك أَنَّ رسول الله ﷺ لما رجع من غزاة أحد وقد قتل معه حمزة ، وقتل من المسلمين من قتل ، وجرح من جرح ، وانهزم من انهزم ولم ينله القتل والجرح ، أوحى الله تعالى إلى رسول الله ﷺ أَنْ أخرج في وقتك هنا لطلب قريش ولا تخرج معك من أصحابك إلا كل من كانت به جراحة ، فأعلمهم بذلك ، فخرجوا معه على ما كان بهم من الجراح حتى نزلوا منزلاً يقال له : حمراء الأسد ، وكانت قريش قد جدت السير فرقاً فلما بلغهم خروج رسول الله ﷺ في طلبهم خافوا فاستقبلهم رجل من أشجع يقال له : نعيم بن مسعود يريد المدينة ، فقال له أبو سفيان صخر بن حرب : يا نعيم هل لك أن أضمن لك عشرين قلائص وعلى أن تجعل طريقك على حمراء الأسد فتخبر محمداً أَنَّهُ قد جاء مدد كثير من حلفائنا من العرب : كنانة و عسيرة والاحابيش وتهول عليهم ما استطعت ، فلعلهم يرجعون غداً فأجابهم إلى ذلك وقصد حمراء الأسد فأخبر رسول الله ﷺ بذلك وأَنَّ

(٢) . براءة : ١٠٢ .

(١) الانفال : ٢٧ .

(٤) آل عمران : ١٧٣ .

(٣) الممتحنة : ١ .

تريشاً يصبحون بجمعهم الذى لا قوام لكم به ، فأقبلوا نصيحتي وارجعوا ، فقال أصحاب رسول الله ﷺ حسبنا الله ونعم الوكيل ، اعلم أنا لانبالي بهم فانزل الله سبحانه على رسوله « الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم » الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، وإنما كان القائل لهم نعيم بن مسعود فسماه الله تعالى باسم جميع الناس ، وهكذا كل ما جاء تنزيله بلفظ العموم ومعناه الخصوص .

ومثله قوله تعالى « إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون » (١)

وأما ما لفظه خصوص ومعناه عموم فقوله عز وجل « من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد فى الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً » (٢) فنزل لفظ الآية خصوصاً فى بنى إسرائيل ، وهو جار على جميع الخلق عاماً لكل العباد من بنى إسرائيل وغيرهم من الأمم ، ومثل هذا كثير فى كتاب الله .

وقوله سبحانه « الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين » (٣) نزلت هذه الآية فى نساء كن بمكة معروفات بالزنا منهن سارة ، حنتم قورباة حرم الله تعالى نكاحهن ، فلا يسهل جارية فى كل من كان من النساء مثلهن ، ومثله قوله سبحانه : « وجاء ربك والملك صفاً صفاً » (٤) ومعناه جميع الملائكة

البينة الحادية عشر :

اعلم أنه لا يجوز للمتكلم أن يستعمل فى كلامه لفظ العام ويريد به الخاص

بلا نصب قرينة على ذلك ولا يجوز له أن يستعمل لفظ الخاص ويريد به العام من غير نصب قرينة عليه لأنّ ذلك من الأعراء بالجهل ونقض الغرض ، وحينئذ فلا بدّ في تلك الموارد من القرآن الكريم التي ذكرها مولانا أمير المؤمنين عليه السلام من وجود قرائن حالية على ما أريد منها، ولا ريب أنّ علياً عليه السلام كان أعرف بالحق فكان المراد كما بيّنه بلا شك ولا ارتياب وههنا يلزم التنبيه على أمور؛

الأوّل يجوز للمتكلّم التأخير في نصب القرائن على إرادة خلاف الظاهر من كلامه إلى وقت الحاجة ما لم يستلزم ذلك تأخير البيان عن وقت العمل بالخطاب إن كان الخطاب يراد به العمل فإن استلزم ذلك فلا يجوز ذلك للزوم نقض الغرض أيضاً وهذا واضح جداً .

الثاني يجوز للمتكلّم أن ينصب القرينة على إرادة خلاف الظاهر من الكلام ويجوز له الاعتماد على القرائن الحالية المفيدة لذلك .

الثالث يجوز للمتكلّم أن ينصب القرينة على مراده من الكلام بنفسه ولو بعد حين ويجوز أن يعوّل أمره على غيره القائم مقامه نعم على الفرض الأخير يلزم عليه أن يعلم ذلك الغير مراده من كلامه وأن يأمر الناس بالرجوع إليه في فهم مراده وكذلك فعل الله رب العالمين فقال في كتابه الكريم فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون ولا ريب أنّ أهل الذكر هم الأئمة الهداة المهديين صلوات الله عليهم أجمعين -

الرابع أنّ سيرة المشرعين ولا سيما الشارع الحكيم جلّت عظمتها إِبْلَاغُ أحكام الدين إلى الناس على وجه التدريج إذ ليس من المستطاع إبلاغها جملةً واحد قوفى مجلس واحد ، ولا يستطيع العباد ترك جميع الأحكام دفعة واحدة فنرى القرآن الكريم يأمر المؤمنين بأقامة الصلوة وإيتاء الزكاة ثم لا يبيّن هو لهم واجبات الصلوة وشرايط وجوب الزكاة حتّى يبيّن هاله نبيّه ﷺ فيقول

صلّوا كما رأيتموني أصلي» ويبين نصاب الزكاة وفريضتها، ويأتى بآيات من القرآن الكريم ألفاظ العموم ويريد به الخصوص وآيات آخر ألفاظها الخصوص ويريد بها العموم ولا ينصب هو قرينة على مراده بها أنه كذلك بل يعول بها الى رسوله ﷺ وإلى أوصيائه صلوات الله عليهم أجمعين الذين هم أهل الذكر والراسخون فى العلم .

إن قلت فلعل الله - عز وجل - اعتمد فى إرادة خلاف الظاهر من كلامه على قرائن الحال .

قلت نعم ربما كان كذلك ولكن قرائن الحال يذهب جفاء ولا يبقى إلا فى مخلاة الراسخين فى العلم ^{والعلم} بل لا يطلع على جميعها إلا هم وأنهم باقون ما بقى الليل والنهار ويعرفون قرائن الحال والمقال لا يخفى عليهم منها شئ، وهذا مولانا أمير المؤمنين ^{عليه السلام} كان عارفاً بجميع علوم القرآن ناسخها ومنسوخها ومحكمها ومتشابهها وأسباب نزولها وقد بين لنا فى هذا المقام لفظه العموم ومعناه الخصوص وما لفظه الخاص ومعناه عام ولولا ما من الله به علينا من هدايتنا بمعاني القرآن الكريم بوسيلة مولانا أمير المؤمنين ^{عليه السلام} والأئمة الهداة المهديين من أولاده لم نعرف من القرآن العزيز الكريم إلا ما كان ينبئ ظاهره عن باطنه . فالحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

قوله ﷺ وأما لفظه ماض ومعناه مستقبل فمنه ذكره عز وجل أخبار القيامة و البعث والنشور والحساب ، فلفظ الخبر ما قد كان ، ومعناه أنه سيكون ، وقوله ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله إلى قوله — وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً^(١) فلفظه ماض ومعناه مستقبل ومثله قوله سبحانه : « ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئاً^(٢) » وأمثال هذا كثيراً فى كتاب الله تعالى . (٥٥)

وأما ما نزل بلفظ العموم ولا يراد به غيره ، فقوله : « يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شئ عظيم^(٣) » وقوله : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى^(٤) » وقوله سبحانه « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة^(٥) » وقوله : « الحمد لله رب العالمين » وقوله : « كان الناس أمة واحدة^(٦) » على مذهب واحد ، وذلك كان من قبل نوح ﷺ ولما بعثه الله اختلّفوا ثم بعث النبيين مبشرين ومنذرين »

البينة الثانية عشر :

أقول : هذه القطعة من كلامه ﷺ من تنمة القطعة السابقة فلا جرم أنّ موضعها كان قبل قوله ﷺ وأما مالفظه ماض ومعناه مستقبل ٠٠٠٠ إلى قوله ﷺ وأمثال هذا كثير فى كتاب الله تعالى فوضعناها فى موضعها وأخرنا قوله وأما مالفظه ماض ٠٠ لأنّ حقّها التأخير كما لا يخفى على اولى الحجة

(١) لقمان : ١٨ (٢) الانبياء : ٤٧ (٣) الحج : ١ (٤) الحجرات : ١٣

(٥) النساء : ١ (٦) البقرة : ٢١٣

(٥٥) وفي النسخة المطبوعة فى البحار بعد قوله : ومعناه مستقبل ، و مثله قوله سبحانه « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً » ولا ريب أنّ هذا ليس مثل الذى قبله لأنّ هذا مستقبل لفظاً ومعنى .

قوله ﷺ وأما ما حَرَفَ من كتاب الله ، فقوله ، كنتم خير أئمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر، فحرّفت إلى خير أئمة ومنهم الزناة واللاطة والسرّاق وقطاع الطريق والظلمة وشرّاب الخمر والمضيّعون لفرائض الله تعالى والعاذلون عن حدوده ، أفترى الله تعالى مدح من هذه صفته ؟
(١) ومنه قوله عزّوجلّ في سورة النحل : «أن تكون أئمة هي أربى من أئمة فجعلوها أئمة وقوله فى سورة يوسف :» ثمّ يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون » أى يمتطرون فحرّفوه وقالوا يعصرون وظنّوا بذلك الخمر قال الله تعالى « وأنزلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً » وقوله تعالى : « فلما خرّ تبينّت الإنس أن لو كانت الجنّ يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين فحرّفوها بأن قالوا : « فلما خرّ تبينّت الجنّ أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين »

وقوله تعالى فى سورة هود ﷺ : « أفمن كان على بينة من ربه يعنى رسول الله ﷺ ويتلوه شاهد منه ، وصيه ، إماماً ورحمةً ومن قبله كتاب موسى أولئك يؤمنون به » فحرّفوا وقالوا : « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمةً » فقدّوا حرفاً على حرف ، فذهب معنى الآية .

وقال سبحانه فى سورة آل عمران : « ليس لك من الأمر شئ أوتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون لآل محمد » فحذفوا آل محمد ، وقوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أئمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » ومعنى وسطاً بين الرسول وبين الناس فحرّفوها

(١) النحل : ٦٢ (٢) يوسف : ٤٩ (٣) النبأ : ١٤ (٤) سبأ : ١٤ .

(٥) هود : ١٧ (٦) آل عمران : ١٢٨ . (٧) البقرة : ١٤٣ .

وجعلوها دأمة ومثله في سورة عمّ يتساءلون ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابياً
فحرفوها وقالوا : تراباً : وذلك أنّ رسول الله ﷺ كان يكثر من مخاطبتي
بأبي تراب ، ومثل هذا كثير .

البينة الثالثة عشر :

اعلم أنّ التحريف على ثلاثة أنواع التحريف بالزيادة والتحريف بالنقص
والتحريف بالتقديم والتأخير على خلاف ترتيب التنزيل ، وقد نسب إلى الأخباريين
وقوع التحريف في القرآن بأنواعه الثلاثة ولكن الظاهر من كلمات اعظامهم
وقوعه فيه بالأخيرين منها دون الأول منها . فراجعها .

ونسب إلى كثير من الأصوليين أنّهم ذهبوا إلى عدم وقوع التحريف فيه
بأنواعه الثلاثة أيضاً ، ولكن في صحّة هذه النسبة تأمل وإشكال نعم ذهب إلى
ذلك الشريف المرتضى - قدس سره - ونصره بما لا يخفى ما فيه ، وهو الظاهر
من كلام الشيخ الطبرسي - رحمه الله - حيث قال في مقدمة مجمع بيان
أما الزيادة فمجمع على بطلانها والنقصان فقد روى جماعة من أصحابنا وقوم
من حشوية العامة أنّ في القرآن تغييراً ونقصاناً ، والصحيح من مذهبنا
خلافه وقال الشيخ الطوسي - قدس نفسه القدوسي - ، وأما الكلام في
زيادته ونقصانه فمما لا يليق به لأنّ الزيادة مجمع على بطلانه والنقصان منه
فالظاهر من مذهب المسلمين خلافه وهو الأليق بالصحيح من مذهبنا ، و
ما أمتن كلامه هذا ولكن ليس يخفى أنّ هذه العبارة لا تعرض لها للتغيير
فيه بالتقديم والتأخير في آياته وكلماته وعدم التغيير فيه بذلك .

وقال الشيخ الصدوق في اعتقاداته : اعتقادنا أنّ القرآن الذي نزل
الله هو ما بين الدفتين وما في أيدي الناس ليس بأكثر من ذلك ومن نسب

إلينا أن نقول أنه أكثر فهو كاذب»

فهذه العبارة كما ترى لم يتعرّض فيها المسئلة التحريف فى القرآن بالزيادة فيه ، ولا للتحريف فيه بالتقديم والتأخير فى الآيات والكلمات .

وسئل الشيخ المفيد - أعلى الله مقامه الشريف - فى المسائل السروية ما قوله - أدام الله حراسته - فى القرآن ؟ أهو ما بين الدفتين الذى فى أيدى الناس أم هل ضاع ممّا أنزل الله تعالى على نبيه منه شيء أم لا ؟ وهل هو ما جمعه امير المؤمنين عليه السلام أم ما جمعه عثمان على ما يقوله المخالفون ،

الجواب : أن الذى بين الدفتين جميعه كلام الله تعالى وتنزيله ليس فيه كلام البشر ، وهو جمهور المنزل والباقي ممّا أنزله الله تعالى قرآنًا عند المستحفظ للشريعة المستودع للأحكام لم يضع منه شيء وإن كان الذى جمع ما بين الدفتين الآن لم يجعله فى جملة ما جمع لأسباب دعتة إلى ذلك منها قصوره عن معرفة بعضه ومنه ما شك فيه ، ومنه ما عمد بنفسه ، ومنها ما تعمّد إخراجة وقد جمع امير المؤمنين عليه السلام القرآن المنزل من أوله إلى آخره وألفه بحسب ما وجب من تأليفه فقدّم المكيّ على المدني ، والمنسوخ على الناسخ ، ووضع كلّ شيء منه فى حقه»

وعلى أى حال ففي كلماتهم نوع اختلاف من حيث الإطلاق والتقييد ويظهر من مجموعها أن القرآن الذى بأيدينا لازيادة فيه أضلاً لا من حيث الكلمة ، ولا من حيث الآية ، ولا من حيث السورة ، وأن الصحيح من مذهبنا كالصحيح من مذهب المسلمين عدم النقصان منه أيضاً ، وأن ما ذكره فى ضعاف أخبارنا من وقوع الزيادة والنقيصة فى القرآن الكريم ليس ممّا استقرّ عليه مذهبنا كما أن ما ادّعاه عمر بن الخطاب من نقصان آية الرجم من القرآن العزيز ، وما رواه قوم من حشوية العامة من أمثال ما ادّعاه عمر

ليس ممّا استقرّ عليه مذهب المسلمين من العامة ، وأنّ هذا الذي ادّعاه
عمر ممّا ينبغي أن يعدّ من مطاعنه إن صحّ عنه كما أنّ مارواه حشوية العامّة
إنّما هو من جهالات هذا القوم لا من مذهب العامّة .

ثمّ إنّ التحريف بالتقديم والتأخير على خلاف ترتيب التنزيل خارج عن
منصرف كلام القوم ، ولم يدّع أحد أنّ القرآن الكريم بهذا الترتيب الذي بأيدينا
اليوم نزل من عند الله تعالى من دون تقديم وتأخير في آياته وسوره بل
الضرورة قاضية بأنّ الذي بأيدينا يكون على خلاف ترتيب نزوله من حيث
السور ، ومن حيث الآيات أليس السور المكية في هذه التي بأيدينا يكون
متأخّرة عن السور المدنية ،

وأولستم ترون أنّهم يقولون :

« إنّ سورة فلان مدنية إلّا آيات كذا وكذا ، وبالعكس »

وأولم تعلم في مبحث النسخ أنّ آية « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً
يتربصن بانفسهنّ أربعة أشهر وعشر » النسخة قدّمت في هذا التأليف الذي
بأيدينا على آية الامتاع المنسوخة ، ولا ريب أنّ اللازم تقدّم المنسوخ
على الناسخ ،

ولولا خوف الإطالة لذكرت من أمثلة تقديم ماحقه التأخير فيما بأيدينا
من القرآن الكريم آيات كثيرة يعترف بخروجها عن الترتيب الطبيعي العامة
والخاصه ،

والتحقيق أنّ تأليف القرآن الكريم على النحو الذي ينبغي أن يكون
عليه لم يكن مقدوراً لغير الميراثيين — عليه الصلاة والسلام — الذي كان
ملازماً دائماً لرسول الله ﷺ في ليلاته وأيامه ، وفي حضره وأسفاره ،

وكان يملأ عليه ما ينزل عليه من الآيات ويفسرها له ويعلمه تأويلها ،

فعن سليم بن قيس الهلالي ، قال : سمعت امير المؤمنين عليه السلام يقول :
ما نزلت آية على رسول الله ﷺ إلا أقرأنيها ، وأملأها على فأكتبها بخطي ،
وعلمنى تأويلها ، وتفسيرها ، وناسخها ، ومنسوخها ، ومحكمها ، ومتشابهها
ودعا الله لى أن يعلمنى فهمها وحفظها فمانسيت آية من كتاب الله ، و
لا علماً ملأه على فكتبته منذ دعالى مادعا ٠٠٠٠٠ إلخ ،

فكان — عليه الصلوة والسلام — يكتب ما يوحى إلى رسول الله ﷺ و
يملأ هو عليه كله جميعاً لم يسقط منه شيء وكان غيره من كتاب الوحي
يكتبون ما ينزل عليه ، ولكن ما فهم من يكتب كله جميعاً إلا امير المؤمنين عليه السلام
وأما غيره منهم فكان عنده بعض القرآن بالمقدار الكثير أو القليل على اختلاف
ملازمتهم لرسول الله ﷺ .

وعلى كل حال فكان القرآن كله عند وفاته ﷺ مكتوباً على العصب و
الرخاف والرقاع وقطع الأديم وعظام الأكتاف والأضلاع ، وبعض الحرير و
القراطيس ، ولم يكن بين الدفتين ، ولا مرتب السور وكان كتاب الوحي
ينتظرون إكمال الوحي حتى يجمعه فى واحد ويرتبون سورة .

ولمات توفى رسول الله ﷺ وانقطع الوحي قاموا بجمع القرآن و ترتيب
سورة ، وأول من قام بذلك الواجب هو الامام امير المؤمنين عليه السلام بوصية من
الرسول الكريم ، وكان مرشحاً كاملاً لذلك .

ثم قام بجمعه زيد بن ثابت بأمر من أبى بكر كما قام بجمعه
كل من ابن مسعود ، وأبى بن كعب ، وأبى موسى الأشعرى وآخرين منهم

فكان جمع أمير المؤمنين عليه السلام على وفق ترتيب النزول المكي مقدم على المدني، والمنسوخ مقدم على الناسخ مع الإشارة إلى مواقع نزول الآيات ومناسبات النزول ، وسائر ما يحتاج إليه من البيان والشرح ، وكان جمع الآخرين على خلاف ترتيب النزول وفاقداً لبيان التنزيل والتأويل .

وقد تقدّم في كلام المفيد — المتقدم نقله قوله : وقد جمع أمير المؤمنين عليه السلام القرآن المنزل من أوله إلى آخره وألفه بحسب ما وجب تأليفه فقدّم المكي على المدني، والمنسوخ على الناسخ ، ووضع كلّ شيء منه في حقه .

وقال باقر العلوم عليه السلام ما من أحد من الناس يقول : إنّه جمع القرآن كما أنزل الله إلّا كذاب ، وما جمعه وما حفظه كما أنزل الله إلّا عليّ بن أبي طالب وقال ابن جزى الكلبي : كان القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله مفترقاً في الصحف ، وفي صدور الرجال . فلما توفّي جمعه علي بن أبي طالب على ترتيب نزوله ، ولو وجد مصحفه لكان فيه علم كثير ولكنّه لم يوجد ^(٣) .

وما أعجب وأصدق ما روى ابن سيرين عن عكرمة : قال : قلت لعكرمة : هل كان تأليف غيره — يعني علي بن أبي طالب — كما أنزل الأوّل فالأوّل ؟ قال : لو اجتمعت الإنس والجن على أن يألّفوه هذا التأليف ما استطاعوا قال ابن سيرين : تطلبت ذلك الكتاب وكتبت فيه إلى المدينة فلم أقدر عليه ^(٤) .
انظر كيف اعترف المخالف والمؤلف بأنّ عليّاً عليه السلام ألف القرآن على ترتيب نزوله وغيره ألفه على خلاف ترتيب نزوله .

وهنا يحق لنا أن نسأل القوم فنقول لهم : لماذا لم يألّفوا القرآن مؤلفوه على ترتيب نزوله كما ألفه أمير المؤمنين عليه السلام وهل كان ذلك لعدم استطاعتهم ذلك كما علمتم ممّا نقل ابن سيرين عن عكرمة ؟ فإن كان ذلك لذلك فكان عليهم

(١) بحار الانوار ج ٩٢ ص ٨٨ (٢) نفس المصدر (٣) التسهيل لمعلوم التنزيل

أن يتركوا ما لم يستطيعون لمن يستطيع ذلك وكان عليهم جميعاً أن يقبلوا القرآن الذي ألفه أمير المؤمنين عليه السلام وعرضه عليهم .

فلا تى شي حيث عرض على عليه السلام القرآن الذي ألفه على ترتيب نزوله عرضوا عنه ورفضوا ما عرض عليهم وقال قائلهم إن يكن عندك قرآن فعندنا مثله فلا حاجة لنا فيما عندك فهل كان ما جمعوا مثل ما جمع أمير المؤمنين عليه السلام في ترتيب الآيات والصور وبيان التنزيل والتأويل حاشا وكلا فقد سمعت كلام عكرمة قبل هذا أنه قال : لو اجتمعت الإنس والجن على أن يآلفوه هذا التأليف ما استطاعوا ثم إنك قد عرفت أن التحريف بالتقديم والتأخير على خلاف ترتيب التنزيل خارج عن منصرف كلام القوم ، وأن تأليف القرآن على ترتيب نزوله ليس مقدوراً لأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله إلا لأمر المؤمنين عليهم السلام وأنه ألفه على ترتيب نزوله فقدم المكي على المدني ، والمنسوخ على الناسخ ، وههنا نقول كما أن التحريف بالتقديم والتأخير في السور والآيات خارج عن منصرف كلام القوم وكذلك التحريف بالزيادة والنقصان بالحرف الواحد وبالحركات والنقاط أيضاً خارج عن منصرف كلماتهم ، وعلى هذا فلو دل الدليل الصحيح على زيادة حرف في الكلمة أو نقصانه منها كنقصان الهمزة من كلمة أئمة في قوله تعالى « كنتم خير أئمة أخرجت للناس » وقوله — عز وجل — « ان تكون أئمة هي اربى من أئمة » وتبديلها بأئمة ، وتبديل يُغصرون بصيغة المجهول إلى يَغصرون بصيغة المعلوم ، وملك يوم الدين بمالك يوم الدين ، وأمثال ذلك من موارد اختلافات القراءات لم يكن بالمجمع على بطلانه بل لعل التحريف بهذا المعنى واقع في القرآن قطعاً كما ادعاه المحقق الخوئى — مد ظله العالى — في بيانه بناءً على عدم تواتر القراءات كما هو الحق .

فإن قلت : فهل يوجد دليل صحيح على وقوع التحريف في القرآن المجيد

بزيادة حرف في الكلمة أو نقصانه منها أو تغيير فيها من حيث الحركات و النقاط ؟

قلت : قد استدلوا على ذلك بأمر لا يخلو بعضها عن الصحة والصواب في الجملة والعمدة، منها الأخبار الواردة من طرق العامة والخاصة الدالة على ذلك وهي وإن كانت متواترة إجمالاً لكنها لا يثبت بها التحريف إلا على نحو الموجبة الجزئية ، ولا يثبت بكل خبر منها مؤداه الخاص لأن المفروض أن كل خبر منها خبر واحد لا يوجب علماً وقد لا يوجب عملاً أيضاً .

نعم إذا كان الخبر الدال على التحريف في آية صحيحاً تشمله أدلة حجية الخبر الواحد، وكانت الآية مشتملة على حكم يختلف باختلاف القراءات كقراءة « يطهرن » بلا تشديد « ويطهرن » مع التشديد التي مقتضاها على الأولى انتهاء حكم حرمة مس الحائض بحصول النقاء لها وعلى الثانية انتهاء حرمة بالغتال فلا قوى وجوب الأخذ بالقراءة الموافقة لمادل عليه الخبر الصحيح وإن كانت على خلاف ما يقرأه الناس أجل إننا مأمورون بأن نقرأها كما يقرأها الناس وإن كانت في الصلوة .

واستدل المحقق الخوئي - مد ظله العالی - على وقوع التحريف في القرآن المجيد بهذا المعنى باختلافات القراءات على ذلك الوجه في القرآن وأن ذلك يلازم التحريف فيه قال - دام بقاءه - في بيانه عند بيان معاني التحريف : الثاني النقص أو الزيادة في الحروف أو الحركات مع حفظ القرآن وعدم ضياعه وإن لم يكن متميزاً في الخارج عن غيره والتحريف بهذا المعنى واقع في القرآن قطعاً فقد أثبتنا لك فيما تقدم عدم تواتر القراءات ، ومعنى هذا أن القرآن المنزل إنما هو مطابق لإحدى القراءات وأما غيرها فهو إما زيادة في القرآن وإما نقيصة فيه .

أقول : وهذا تحقيق دقيق لامية فيه ، ولكنه لا يثبت به وقوع التحريف فيما بأيدينا اليوم من القرآن ، وإنما يثبت به وقوع التحريف في الأعم مما بأيدينا اليوم ، وما كان يقراه القراء المعروفون في أعصارهم فإن كل آية وقع فيها الاختلاف من القراء فإنها إنما كتبت فيما بأيدينا على وفق إحدى القراءات المعروفة في تلك الأعصار ، وبقيت القراءات الأخرى لا يرى إلا في متون بعض التفاسير .

ومن الممكن أن تكون القراءة التي كتب بها كل آية وقع فيها الاختلاف من القراء هي الموافقة لما أنزل الله - عز وجل - وتكون القراءات الأخرى المتروكة هي المخالفة له ولا جرم أن التحريف في القراءات المتروكة دون المكتوبة فيما بأيدينا من القرآن ، وهذا واضح لا يحتاج إلى مزيد بيان .

وحيث عرفت أن التحريف بمعنى زيادة الحرف في الكلمة ونقصانه منها والتغيير في الكلمة من حيث الحركات والنقاط ليس مما قام على بطلانه إجماع ودل على وقوعه الأخبار المتواترة بالإجماع ، وأن وقوعه بذلك المعنى في القرآن الكريم مما لا محيص عنه بناء على ما هو الحق من عدم تواتر القراءات ، و يكون مما يعترف به العامة والخاصة

فلا يربعتك إذ أضواء كتاب العامة، ورميهم الشيعة بالقول بتحريف القرآن من دون إشارة منهم إلى مرادهم بوقوع التحريف فيه ، وإلى إجماع الشيعة على بطلان القول بالتحريف بالزيادة في آيات القرآن وكلماته ومن دون ذكر إلى تصريح أعلامهم بعدم صحة القول بنقصان الآيات والكلمات من القرآن المجيد فضلاً عن زيادة السوريل أنهم أقاموا الضواء في هذا المقام على الشيعة بأنهم قالوا بالتحريف من دون تفسير لذلك ولاغرو منهم فإنهم ما زالوا أسسوا أساس أمرهم على الضواء في الله وللضواء .

وعلى كل حال فإنَّ المحقِّق البصير الذي يعتمد في تحقيقاته على المنطق الصحيح ولا يبنى على مالا يساعد عليه العقل السليم والنقل الصحيح لا يستوحش من الضوضاء ولا يوجس في نفسه خيفة من الغوغاء فإنه يعلم من نفسه أنه لا يقول إلا الحق وأنه إذا جاء الحق ذهب الباطل إذاً فلما ذا يستوحش من الضوضاء الباطل .

ثم إنَّك حيث عرفت عقيدة الشيعة الامامية في باب تحريف القرآن الكريم تعرف أنَّ ما ذكره مولانا امير المؤمنين عليه السلام في جواب السائل عن ذلك لم يكن إلا حقا لأنه عليه السلام قد مثل هنا للتحريف بأمثلة ليست من النوع المجمع على بطلانه ولا من النوع الذي لم يصح عندنا بل هي من النوع الثالث الذي لم يدل دليل على بطلانه ، ويعترف بوقوعه في القرآن العامة والخاصة وهو التحريف بزيادة حرف في الكلمة أو نقصانه منها كنقصان الهمزة من كلمه أئمة أو تبديل الكلمة من حيث الحركات والنقاط .

إن قلت : فإنَّ من الأمثلة التي ذكرها هنا امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام مثالين هما ليسا من النوع الثالث يعنى زيادة الحرف في الكلمة ونقصانه منها بل من النوع الثاني الذي هو النقصان من القرآن الذي قال لشيخ الطوسي - قدس سره القدوسي - في كلامه المتقدم والنقصان منه فالظاهر من مذهب المسلمين خلافه وهو الأليق بالصحيح من مذهبنَا .

وهذان المثالان أحدهما قوله تعالى « فلما خرَّ تبينت الإنس أن لو كانت الجن يعلمون الغيب مالبثوا في العذاب المهين » بأن حُرِّفوها وقالوا فلما خرَّ تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا في العذاب المهين وفيها إنما وقع التحريف بحذف كلمة الإنس من الآية ، وجعل الجن المتأخر

مقام الانس المتقدّم • فيكون التحريف فيها بنقصان الكلمة من الآية وتغيير كلمة من محلّ إلى محلّ آخر .

وثانيهما قوله سبحانه فى سورة آل عمران « ليس لك من الأمر شىء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنّهم ظالمون للآل محمّد » وفيها وقع التحريف بنقصان كلمة [آل محمّد] ففى كلتا الآيتين وقع التحريف بالمعنى الثانى الذى قال الشيخ - رحمه الله - الظاهر من مذهب المسلمين خلافه، وهو الأليق بالصحيح من مذهبنا لا بالمعنى الثالث الذى لإشكال فيه .

قلت: نعم ولكن لا دليل على عدم التحريف فى القرآن بنقصان الكلمة من الآية إذ ليس هذا بالمجمع على بطلانه فلعلّ الشيخ أراد بقوله وهو الأليق بالصحيح من مذهبنا عدم نقصان الآية والسورة، وعلى فرض أنّه أراد بذلك عدم النقصان مطلقاً فعندنا فى كلامه إشكال، فإذا دلّ الدليل من الأخبار والمستفيضة أو المتواترة على وقوع النقصان كذلك نقول به وما المانع من القول به ولعلّ الشيخ - ره - منعه مانعاً فى تلك الأعصار أو كان يخاف من الغوغاء والضوضاء . نعم قد عرفت أنّ كلّ واحد من الأخبار المتواترة إجمالاً أو المستفيضة كذلك لا يثبت به مؤداه الخاص ما لم يكن صحيحاً يشمل أدلّة حجّة الخبر وإذا كان صحيحاً فإنّما يؤخذ بمؤداه إذا كان محتوياً على حكم عملى لا فى مثل القصص والأنباء كما فى المثالين المذكورين فى كلام مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ففى مثلها تدره فى سنيله .

تبصرة :

قد عرفت ممّا ذكرنا أنّ التحريف فى القرآن فى الجملة ممّا اتّفق عليه العامة والخاصّة ، وأنّ التحريف فيه بالزيادة مجمع على بطلانه وأنّ التحريف

فيه بنقصان الآيات والكلمات لم يثبت بطريق صحيح ، وإنّ الأخبار المتواترة في ذلك إنّما يثبت بها التحريف في الجملة ، والقدر المتيقّن منها هو التحريف بزيادة الحروف في الكلمة ، ونقصانها منها ، والتحريف بالتقديم والتأخير في السور والآيات على خلاف ترتيب النزول والتحريف في الحركات والنقاط على حدّ اختلاف القراءات دون غيرها كالتحريف بالزيادة والنقصان في الآيات والكلمات بل الظاهر من مجموعها وقوع التحريف في غير آيات الأحكام من الموارد التي كان التحريف مطابقاً لأغراضهم الفاسدة ، وحينئذ فالتمسك بظواهر آيات الأحكام من القرآن المجيد ممّالاً إشكال فيه لأننا نعلم إجمالاً بوقوع التحريف في آيات الأحكام بالخصوص .

فإن قلت إنّنا وإن لم نعلم إجمالاً بوقوع التحريف في آيات الأحكام بالخصوص ولكن نعلم إجمالاً بوقوعه في الأعم من سائر الآيات وآيات الأحكام فيصير الحال كما إذا علمنا إجمالاً بكذب أحد الخبرين من كون صدق العادل في كلّ واحد منهما معارضاً به في الآخر فيتساقطان ، وفيما نحن بصددّه إذا علمنا إجمالاً بوقوع التحريف في جميع آيات القرآن الكريم ، وعلمنا أيضاً بأنّ من التحريفات التي وقعت فيها هو حذف قرائن إرادة خلاف الظاهر من بعضها ، فلا جرم أنّ أصالة الظهور في كلّ طرف من أطراف العلم الإجمالي تصير معارضاً بأصالة الظهور في الأطراف الأخر فتساقط الأصول كلّها جميعاً ، وبقي احتمال إرادة خلاف الظاهر في كلّ واحد من الأطراف لا دافع له كما لا يخفى .

قلت إنّنا نمنع حصول العلم الاجمالي بوقوع التحريف في الأعم من سائر الآيات وآيات الأحكام بل القدر المتيقّن حصوله في غير آيات الأحكام ممّا يتعلّق بأغراضهم الفاسدة ، وإن كان يحتمل وقوعه فيها على وجه الشكّ البدوي .
فإن قلت : القدر المتيقّن وإن كان التحريف في غير آيات الأحكام ، و

لكن هذا إنما يصح في التحريف العمدى المعلوم للأغراض الفاسدة ، وأما التحريف على غير وجه العمد مثل القصور عن معرفة جميع الآيات وكيقياتها أو شكهم في بعض ذلك في أنه من القرآن أم لا وعدم شهادة شاهد من أنه منه فإنه لا يابى عن حصوله في آيات الأحكام أيضاً كما حصل في غيرها فإذا علمنا إجمالاً بوقوع مثل هذا التحريف في الأعم من سائر آيات الأحكام وآياتها . فلا محالة تتعارض الأصول اللفظية في أطراف هذا العلم الإجمالى الكبير وتتساقط فيها ، وبقي احتمال إرادة خلاف الظاهر في كل واحد من الأطراف لا دافع لها .

قلت : إنا نمنع حصول الإجمالى بوقوع التحريف على غير وجه العمد في آيات الأحكام ، ومن الضروري أن العلم الإجمالى الكبير لا يحصل بدون العلم الإجمالى الصغير إذ بدون ذلك يكون العلم الإجمالى الكبير منحللاً إلى العلم الإجمالى الصغير بالتحريف في غير آيات الأحكام ، والشك البدوى في حصوله في آيات الأحكام ؛ حينئذ يجرى الأصول اللفظية بلا تعارض في موارد فإن قلت : فإننا لا نعلم إجمالاً بوقوع التحريف في غير آيات الأحكام حتى ينحل العلم الإجمالى كما ذكرت إلى العلم الإجمالى بوقوعه في غيرها والشك البدوى في وقوعه فيها بل نعلم إجمالاً بوقوعه في الأعم من آيات الأحكام وغير آياتها ، ولا جرم أن الأصول الجارية في أطراف هذا العلم الإجمالى الكبير تتعارض وتتساقط ، ويبقى احتمال إرادة خلاف الظاهر في جميع الأطراف بلا دافع له ،

قلت : نعم ولكن هذا العلم الإجمالى الكبير لا تأثير له هنا لأن بعض أطرافه وهو الأطراف من غير آيات الأحكام خارج عن محلّ الابتلاء ، وقد حقق في محله أن خروج بعضاً أطراف العلم الإجمالى عن محلّ الابتلاء يمنع

عن تنجيذه ، وبعبارة أخرى أن مثل هذا العلم الاجمالى الكبير ليس له أثر فى تنجيز تكليف ما لأن المفروض أنه لم يتعلّق بتكليف إلزامى يوجب تنجيزه على المكلف به ، وحينئذٍ فلا يمنع من الأخذ بالظواهر المثبتة للتكليف فى إجراء الأصول اللفظية العقلانية إذ لا يلزم من الأخذ بها وإجراء تلك الأصول المخالفة القطعية للحكم الإلزامى كما لا يخفى .

فإن قلت : نعم ولكن هذا إذا كان الملاك فى سقوط الأصول فى أطراف العلم الاجمالى لزوم المخالفة القطعية للتكليف الإلزامى الفعلى ، وأما لو كان الملاك فى سقوطها مناقضتها مع الحكم المعلوم بالاجمال كما فى مورد الظواهر فمع العلم الاجمالى بعدم إرادة بعض الظواهر لا يجوز الأخذ بجميع الظواهر التي هى من أطراف العلم الاجمالى لأن الأصول اللفظية العقلانية التي بها يكون اللفظ ظاهراً فى معناه فى جميع الأطراف يناقض المعلوم بالاجمال فلا يمكن جريانها فى جميع الأطراف وجريانها فى بعض الأطراف دون بعض ترجيح بلا مرجح فيسقط كلها عن الاعتبار .

قلت : نعم مع العلم الاجمالى بعدم إرادة بعض الظواهر يصير الحال كذلك ، ولكن من أين لنا بهذا العلم والمفروض أنا نعلم إجمالاً بوقوع التحريف فى بعض الآيات فقط بزيادة حرف فى الكلمة ونقصانها منها أو بزيادة حركة ونقطة فى حروف الكلمة ونقصانها منها فحسب ، ولعل هذا المقدار من التحريف والتغيير القليل فى كلمات القرآن إنما وقع فيما لا يصرف الظواهر عن ظهورها وحينئذٍ فلا مانع من الأخذ بظواهر القرآن وإجراء الأصول اللفظية فى جميع الظواهر كما لا يخفى .

فإن قلت : فإننا نعلم إجمالاً بحصول التحريف فى القرآن ، ونعلم أيضاً بأنه كان على وجه صارف عن ظهور بعض ظواهره ، وإن لم نعلم التحريف

الصارف بعينه ، وحينئذٍ فلا يمكن العمل بجميع ظواهر القرآن لمناقضتها مع المعلوم بالاجمال ولا العمل ببعضها للزوم الترجيح بلا مرجح كما هو واضح قلت : هب أن ذلك وقع كذلك ، ولكن ذلك لا يمنع من العمل بظواهر الكتاب إلا قبل الفحص عن القرائن الساقطة عنه على هذا الفرض فإذا فحصنا عن ذلك في الأخبار الواردة في تحريف القرآن وجدنا فيها موارد من التحريف بالمقدار الذي فرضتم العلم الاجمالي به ينحل العلم الاجمالي المفروض إلى العلم التفصيلي بالمقدار الذي وجدناه والشك البدوي في الأزيد منه ، وحينئذٍ فلا مانع من الأخذ بالظواهر ، والحاصل أن المعلوم بالاجمال الذي فرضتم ليس بأكثر مما نجد بالفحص حتى يبقى العلم الاجمالي بحاله .

قوله ﷺ «وَأَمَّا الْآيَاتُ الَّتِي نَصَفَهَا مَنْسُوخٌ وَنَصَفَهَا مَتْرُوكٌ بِحَالِهِ لَمْ يَنْسَخْ
وَمَا جَاءَ مِنَ الرِّخْصَةِ بَعْدَ الْعَزِيمَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى : «وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى
يُؤْمِنَ» وَلَا مَقْصُودٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ لَوْ أُعْجِبَتْكُمْ وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَؤْمِنُوا
وَلَعَبْدٌ مَوْءٍ مِنْ خَيْرٍ مِنْ مُشْرِكٍ لَوْ أُعْجِبَكُمْ» وَذَلِكَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا يَنْكَحُونَ فِي
أَهْلِ الْكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَيَنْكَحُونَهُمْ ، حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ نَهِيًّا
أَنْ يَنْكَحَ الْمُسْلِمُ مِنَ الْمُشْرِكِ أَوْ يَنْكَحُوهُ .

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ مَا نَسَخَ هَذِهِ الْآيَةَ فَقَالَ : «وَطَعَامُ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ
الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» فَأُطْلِقَ عَزَّوَجَلَّ مُنَاكَحَتَهُنَّ بَعْدَ
أَنْ كَانَ نَهْيٌ ، وَتَرَكَ قَوْلُهُ : «وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَؤْمِنُوا» عَلَى حَالِهِ لَمْ يَنْسَخْهُ

البَيِّنَةُ الرَّابِعَةُ عَشْرُ :

اعْلَمْ أَنَّهُ ﷺ شَرَعَ هُنَا فِي بَيَانِ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ مِنَ الرِّخْصَةِ
بَعْدَ الْعَزِيمَةِ فَذَكَرَ أَوَّلًا مَا جَاءَ فِيهِ مِنَ الرِّخْصَةِ فِي بَعْضِ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ وَمِثْلُ
لِذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ - عَزَّوَجَلَّ - نَهَى فِي قَوْلِهِ «وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرَكَاتِ ٠٠٠٠ الْخ
عَنْ نِكَاحِ الْمُشْرَكَاتِ ، وَانْكَاحِ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ رَخَّصَ فِي بَعْضِ مَا نَهَى عَنْهُ ، وَهُوَ
نِكَاحُ الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ .

فَإِنْ قُلْتَ : فَإِنَّ الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَسْنَ مِنَ الْمُشْرَكَاتِ
فَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ مِمَّا رَخَّصَ اللَّهُ فِي بَعْضِ مَا نَهَى عَنْهُ ؟

قُلْتُ : لَقَدْ اعْتَبَرْتُ مَوْلَانَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ هُنَا أَهْلَ الْكِتَابِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
لَأَنَّ الْيَهُودَ مِنْهُمْ يَقُولُونَ عَزِيرِينَ اللَّهُ وَالنَّصَارَى مِنْهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ

ثلاثة وسبعمائة فى كلامه عليه السلام فى فصل الثالثة والثلاثين أنه عليه السلام اعتبر النصراني من أهل الكتاب مشركين لقوله تعالى : «لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بنى إسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار» ثم إنه لا خلاف بين المسلمين فى حرمة نكاح المشركات والنكاح المشركين وقد صرح بذلك قوله تعالى «ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولا مة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم» إلى آخر الآية المباركة ودل على بعض ذلك قوله عز شأنه «ولا تمسكوا بعصم الكوافر» ولذلك لم يقع الخلاف فى ذلك بين الفريقين وإنما الخلاف بينهم فى نكاح الكتابيات فذهب المفيد والمرضى وابن ادریس منّا إلى المنع مطلقاً ودعى المرتضى منهم الإجماع عليه، وذهب الحسن و الصدوقين على ما حكى عنهم فى الجواهر على الجواز مطلقاً، وفصل المتأخرون منّا بين النكاح الدائم والمنقطع فذهبوا إلى المنع فى الأول والجواز فى الثانى جمعاً بين الدليلين .

ومنشأ الخلاف فى ذلك اختلاف الانظار فى فهم ذلك من الآيات و الروايات واختلاف أخبار الباب .

ولنتكلم أولاً فى المستفاد من الآيات التى استدلل بها على الحكم المذكور وثانياً فى دلالة الأخبار الواردة فى هذا الباب عن الأئمة الأطهار فنقول قد استدلل على حرمة نكاح الكتابيات بآية النهى عن نكاح المشركات بدعوى كون الكتابيات مشركات لأن المسيحيين من أهل الكتاب يقولون بأن الله هو المسيح بن مريم واليهود منهم بأن العزيز هو ابن الله .

واستدل أيضاً على ذلك أيضاً بقوله عز وجل «ولا تمسكوا بعصم الكوافر» لأن الكوافر جمع كافرة ولا ريب أن المراد بالنهى عن الامساك بعصمهن هنا

هو النهى عن نكاحهن .

ويمكن أن يجاب عن ذلك بأن الآيتين الشريفتين مخصّصتان بقوله تعالى
والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم « لأن النسبة بين الآيتين الشر
وبين هذه الآية الشريفة إنما هو العموم والخصوص المطلق ولا ريب في تقدم
الخاص على العام كما بيّن ذلك في أصول الفقه .

فإن قلت : أليست سورة المائدة التي فيها آية المحصنات آخر ما نزلت
على رسول الله ﷺ قبل أن يقبض عليه بشهرين أو ثلاثة أشهر والآيتان نزلتا
قبلها بمدة كثيرة وعلى هذا فلو كان آية المحصنات مخصّصة لما نزلت قبلها
بمدة طويلة لزم تأخير البيان عن وقت الحاجة وهذا شىء لا مبرّر له في العقول
قلت نعم ، ومن هذه الجهة اعتبر مولانا امير المؤمنين هذه الآية ناسخة
للآية النهى عن نكاح المشركات لا مخصّصة لها نعم لا تكون ناسخة لتما مضمون
الآية المذكورة بل هي ناسخة لبعض مضمونها وهو النهى عن نكاح الكتابيات
من المشركات وبقي النهى عن بعض مضمونها الآخر وهو النهى عن نكاح المشركات
بالمعنى الأخص أعنى المشركات المقابلة للكتابيات ثابتة غير منسوخة وقد
تبيّن بما ذكرنا أن مقتضى آيات الكتاب في هذا الباب جواز نكاح الكتابيات
ورمة نكاح المشركات بالمعنى الأخص فقط .

وأما الأخبار الواردة في هذا المضمار فإنّها على طوائف شتى فمنها
الأخبار الواردة لبيان الناسخ والمنسوخ من الآيات المذكورة ففي جملة ضعا
منها مثل خبر زرارة عن أبي جعفر عليه السلام ، وخبر مسعدة بن صدقة المروي عن
تفسير العياشي ، وخبر أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام جعلت آية احلال
المحصنات من أهل الكتاب منسوخة بآية النهى عن نكاح المشركات والامساك
بعصم الكوافر ، وفي جملة أخرى منها صحيح زرارة عن أبي جعفر عليه السلام المرو

فى الوسائل فى باب ٣٨ من أبواب الوضوء من كتاب الطهارة أَنَّ سورة المائدة نزلت قبل أَن يقبض عَلَيْهِ السَّلَافُ بثلاثين أو ثلاثة ولا ريب أَنَّ مقتضاها كون آية و المحصنات من أهل الكتاب ٠٠٠ التي هى فى تلك السورة هى الناسخة لما ادعى كونها ناسخة لها دون العكس .

والتحقيق أَنَّ الجملة الأولى من هذه الأخبار كلها ضعاف السند لا تشملها أدلة حجية الخبر حينئذ فنذرنا فى سنبلها والجملة الثانية منها ففيها صحيحة زراة مؤيداً بساير أخبارها، وهى معتبرة لا محيص من الأخذ بها كما لا يخفى .

ومنها ما يدل على جواز نكاح اليهودية والنصرانية بالصراحة كصحيح ابن وهب عن أبي عبد الله عَلَيْهِ السَّلَامُ المروى فى الكافي والفقهاء : فى الرجل يتزوج النصرانية واليهودية قال عَلَيْهِ السَّلَامُ إذا أصاب المسلمة فما يصنع باليهودية والنصرانية فقلت يكون له فيها الهوى فقال : إن فعل فليمنعها من شرب الخمر وأكل لحم الخنزير، وأعلم أَنَّ عليه فى دينه فى تزويجه إياها غضاة .

وهذا الصحيح كالصريح فى جواز نكاح اليهودية والنصرانية على كراهة فى ذلك، ومثله صحيح محمد بن مسلم عن أبي جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : سألت عن نكاح اليهودية والنصرانية . فقال : لا بأس به ما علمت أنه كان تحت طلحة بن عبد الله يهودية على عهد النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ولعل المفيد والمرضى ، وابن إدريس ما وقفوا على هذين الحديثين الشريفين ، وإلا لما ذهبوا إلى منع ذلك مطلقاً حتى الوطء بملك اليمين .

ومنها ما نهى فيها عن تزوج اليهودية والنصرانية على المسلمة . وامر بتزوج المسلمة عليها كموثق سماعة المروى فى الوسائل فى الباب السابع من أبواب

ما يحرم بالكفر قال: سئلته عن اليهودية والنصرانية أيتزوجها الرجل على المسلمة قال ﷺ لا وتزوج المسلمة على اليهودية ، والنصرانية ، وهذا الحديث يظهر منه جواز تزوج اليهودية والنصرانية ذاتاً وأنه لا يجوز تزوجها على المسلمة ومثله الحديث الصحيح أو الحسن عن أبي جعفر ﷺ لا يتزوج اليهود والنصرانية على المسلمة وخبر أبي بصير عن أبي عبد الله ﷺ لا يتزوج اليهود ولا النصرانية على حرة متعة وغير متعة ، وهذه الأخبار لا يخالف صحيح ابن وهب ومحمد بن مسلم الدالين على جواز تزوج اليهودية والنصرانية مطلقاً وإنما تقيدهما بعدم كون تزوجها على المسلمة .

وهنا أحاديث ضعاف كثيرة في شتى فروع مسئلة تزوج الكتابيات لا موجب لذكرها هنا. فلنصرف عنان الكلام إلى ما هو المقصود من وضع الكتاب دعوى بيان كلام مولانا امير المؤمنين ﷺ وقد تبين في هذا الفصل من كلامه أن الحق ما أفاده

قوله عَلَيْكُمْ فَأَمَّا الرخصة التي هي الإطلاق بعد النهي فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فرض الوضوء على عبادِه بالماء الطاهر ، وكذا الغسل من الجنابة ، فقال : وَيَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَالْفَرِيضَةُ مِنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ - الغسل بالماء عند وجوده لا يجوز غيره والرخصة فيه إذا لم يجد الماء التيمم بالتراب من الصعيد الطيب .

ومثله قوله عَزَّوَجَلَّ : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » فالفرض أَنْ يَصَلِّيَ الرَّجُلُ الصَّلَاةَ الْفَرِيضَةَ عَلَى الْأَرْضِ بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ تَامٍّ ثُمَّ رَخَّصَ لِلْخَائِفِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ : « فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَلًا أَوْ كَبَانَا » ومثله قوله عَزَّوَجَلَّ : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ » و معنى الآية أَنَّ الصَّحِيحَ يَصَلِّي قَائِمًا وَالْمَرِيضُ يَصَلِّي قَاعِدًا ، وَمَنْ لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَصَلِّي قَاعِدًا صَلَّى مُضْطَجِعًا ، وَيَوْمِي نَائِمًا ، فَهَذِهِ رَخْصَةٌ جَاءَتْ بَعْدَ الْعَزِيمَةِ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ » ثُمَّ رَخَّصَ لِلْمَرِيضِ وَالْمَسَافِرِ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ (٥) فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » فَاتَّقَلَّتْ فَرِيضَةُ الْعَزِيمَةِ الدَّائِمَةُ لِلرَّجُلِ الصَّحِيحِ لِمَوْضِعِ الْقُدْرَةِ (٦) وَزَالَتْ الضَّرُورَةُ تَفْضُلًا عَلَى الْعِبَادِ .

البَيِّنَةُ الْخَامِسَةُ عَشْرُ :

اعلم أَنَّ امير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيَّنَّ فِي الْفَصْلِ السَّابِقِ مِنْ كَلَامِهِ أَنَّ فِي

(١) المائدة : ٦ (٢) البقرة : ٢٣٨ (٣) البقرة : ٢٣٩ (٤) النساء : ١٠٣ .

(٥) البقرة : ١٨٥ . (٦) البقرة : ١٨٤ و ١٨٥ .

القرآن آية نصفها منسوخ ، ونصفها متروك بحاله ، وأنّ فيه ما جاء من الرخصة بعد العزيمة . ثمّ بينَ ﷺ الجزء الأول منه ، وبينّا نحن أنّ الحقّ معه ، وهنابيّن الجزء الثاني من كلامه السابق فقال : فأما الرخصة التي هي الإِطلاق بعد العزيمة ، وفي النسخة التي بأيدينا : فأما الرخصة التي هي الإِطلاق بعد النهي ، ولا ريب أنّ ذلك غلط والصحيح ما صحّحناه ، وعلى كلّ حال فمسائل هذا الفصل كما بينها ﷺ ، وهي مستغنية عن البيان كما لا يخفى

قوله ﷺ وأما الرخصة التي ظاهرها خلاف باطنها ، فإن الله تعالى نهى المؤمن أن يتخذ الكافر ولياً ثم من عليه باطلاق الرخصة له عند التقية في الظاهر أن يصوم بصيامه ويفطر بإفطاره ، ويصلى بصلاته ويعمل بعمله ، ويظهر له استعماله ذلك موسعاً عليه فيه ، وعليه أن يدين الله تعالى في الباطن بخلاف ما يظهر لمن يخافه من المخالفين المستولين على الأمة قال الله تعالى « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقيّةً ويحدّركم الله نفسه »^(١) فهذه رخصة تفضل الله بها على المؤمنين رحمة لهم ليستعملوها عند التقية في الظاهر وقال رسول الله ﷺ: إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائمه .

البينة السادسة عشر :

اعلم أنّ الله - عزّوجلّ - فضله ورحمته رخص للمؤمنين أن يعملوا على خلاف عزائمه في الظاهر تقيّةً من الكفار والمعاندين ويدينوا في الباطن بما عزم الله عليهم ، وهذه هي التقية في الدين ، ولا ريب في جوازها مع الخوف عن الضرر على نحو الاجمال .

وقد جرى على ذلك سنن الأنبياء والمرسلين ، وسنة خاتم النبيين ﷺ وسيرة الأئمة الهداة المعصومين سلام الله عليهم أكتعين ، وهي قد تكون بالقول ، وقد تكون بالعمل الخارجى ، وعلى أى حال فهي جائزة عند الضرورة والاضطرار الشخصى كالخوف على النفس والمال والعرض واجبة عند الضرورة الدينية .

ويقول الشيخ المفيد - رحمه الله - فى كتاب أوائل المقالات ص ٩٦ : أقول :

التقية جائزة في الدين عند الخوف عن النفس ، وقد يجوز في حال دون حال للخوف على المال ولضرب من الاستصلاح .

وأقول : إنها قد تجب أحياناً وتكون فرضاً ، وتجوز أحياناً من غير وجوب وتكون في وقت أفضل من تركها ، ويكون تركها أفضل وإن كان فاعلمها معذوراً ومعوفاً عنه متفضلاً عليه بترك اللوم عليها ،

ثم قال قدس سره فصل : وأقول : إنها جائزة في الأقوال كلها عند الضرورة وربما وجبت فيها لضرب من اللطف والاستصلاح ، وليس يجوز من الأفعال في قتل المؤمنين ، ولا فيما يعلم أنه استفساد في الدين ، وهذا مذهب يخرج عن أصول أهل العدل وأهل الإمامة خاصة دون المعتزلة و الزيدية والخوارج والعامة المتسمية بأصحاب الحديث .

أقول : وعلى هذا فلا يصح القول بوجوبها على الإطلاق ولا القول بعدم

وجوبها على الإطلاق ، وفي تشخيص موارد وجوبها وموارد جوازها غموض لا يهتدى إليها على الإطلاق إلا الأوحى من أرباب العلم ، والتحقيق ، و من هذه الجهة نجد الخلاف فيها بين المتقدمين والمتأخرين فهذا الشيخ أبو جعفر الصدوق عليه الرحمة يقول في اعتقاداته : اعتقادنا في التقية أنها واجبة من تركها كان بمنزلة من ترك الصلوة إلى

أن قال ، والتقية واجبة لا يجوز رفعها إلى أن يخرج القائم ع - من تركها قبل خروجه فقد خرج عن دين الله تعالى ، وعن دين الإمامية وخالف الله ورسوله

والأئمة عليهم السلام إلى آخر ما قال

وقال الشيخ المفيد - قدس سره - في تصحيح « عقائد الصدوق » أو شرح عقائد الصدوق : « التقية كتمان الحق وستر الاعتقاد فيه ومكاتمة المخالفين وتره مظاهرتهم بما يعقب ضرراً في الدين أو الدنيا . وفرض ذلك إذا علم بالضرورة

أوقوى في الظن فمتى لم يعلم ضرراً بإظهار الحق ولا قوى في الظن ذلك لم يجب فرض التقيّة ، وقد أمر الصادق عليه السلام جماعة من أشياعهم بالكفّ و المساك عن إظهار الحق والمباطنة والستر له عن أعداء الدين والمظاهره لهم بما يزيل الريب عنهم في خلافهم وكان ذلك هو الأصلح لهم وأموطائفة أخرى من شيعتهم بمكالمة الخصوم ومظاهرتهم ودعائهم إلى الحق لعلمهم بأنّه لا ضرر عليهم في ذلك ، والتقيّة تجب بحسب ما ذكرناه ويسقط فرضها في مواضع أخرى على ما قدّمناه .

وأبوجعفر أجمل القول في ذلك ولم يفصله على ما بيناه ، وقضى بما أطلقه فيه « فيهم خ » من غير تقيّة على نفسه لتضييع الغرض في التقيّة، وحكم بترك الواجب في معناها إذ قد كشف نفسه فيما اعتقده من الحق بمجالسه المشهورة ومقاماته التي كانت معروفة وتصنيفاته التي سارت في الآفاق ولم يشعر بمناقضته بين أقواله وأفعاله ، ولو وضع القول في التقيّة موضعه وقيد من لفظه فيه بما أطلقه لسلم من المناقضة وتبين للمسترشدين حقيقة الأمر فيها، ولم يرتج عليهم بابها ويشكل بما ورد فيها معناها لكنه على مذهب أصحاب الحديث في العمل على ظواهر الألفاظ والعدول عن طريق الاعتبار وهذا رأى يضر صاحبه في دينه ويمنعه المقام عليه عن الاستبصار »

ق أقول : الشيخ المفيد - قدس سرّه - كما ترى لم ينكر على الشيخ الصدوق - قدس سرّه - قوله بوجوب التقيّة في الدين ، وإنما أنكر عليه إطلاقه لوجوبها وعموماً أنكره ، والتحقيق أنّ آيات التقيّة من الكتاب العزيز لا تدلّ على أزيد من جوازها فإنّ قوله تعالى « إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً » ^(١) إنما استثنى من حرمة موالاة الكفار في مورد التقيّة منهم ، ومعنى الاستثناء من الحرمة عدم الحرمة في مورد

الاستثناء وهو أعظم من الوجوب وكذلك الحال في مثل «إلا» من أكرهه وقلبه مطمئن بالإيمان» فإنها إنما تدل على عدم البأس باجراء كلمة الكفر على اللسان في مورد الإكراه عليه لا وجوب ذلك ، وأخبار التقية أكثرها تدل على جواز العمل بالتقية في موارد خوف الضرر الشخصي لقول أبي جعفر عليه السلام في حسنة الفضلاء كالصحيحة «التقية في كل شيء يضطر إليه ابن آدم فقد أحله الله له» .

وما يدل منها على وجوبها فإنما يدل على ذلك في موارد الخوف على الضرر الديني بالافصاح بالحق واذاعة السرّ لقول أبي عبد الله عليه السلام في صحيح عبد الله ابن يعفور : التقية ترس المؤمن والتقية حرز المؤمن ولا إيمان لمن لا تقية له أن العبد يقع إليه الحديث من حديثنا فيدين الله - عز وجل - به فيما بينه وبينه فيكون له عزا في الدنيا ونورا في الآخرة ، وأن العبد ليقع إليه الحديث من حديثنا فيذيعه فيكون له ذلا في الدنيا وينزع الله - عز وجل - ذلك النور منه »

فانظر أخبار الباب في الكافي وغيره من كتب الحديث .

ثم إن التقية قد تكون في القول ، وقد تكون في العمل ، والعمل قد يكون من العبادات ، وقد يكون من المعاملات بالمعنى الأعم أو الأخص وهذه الوجيزة لا تسع تفصيل أحكام جميع تلك الأقسام وحينئذ فلنتعرض عن بيان أحكام جميع الأقسام إلى بيان ما ذكره عليه السلام فنقول : يستفاد من قوله عليه السلام ثم من عليه باطلاق الرخصة له عند التقية في الظاهر إلى آخره ، ومن قوله عليه السلام وعليه أن يدين الله تعالى في الباطن بخلاف ما يظهر ٠٠٠٠ إلى آخره أن الموافقة للمخالفين في العبادات والأعمال عند التقية وإن كانت محبوبة لله - عز وجل - لأن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ

بعزائمه ، ولكن العمل المأتي به على هذا الوجه ليس مما يدان الله به ، و
على العبد أن يدين الله في الباطن بخلاف ما أظهر لمن خاف منه من
المستولين على الأمة ، وحينئذ فلا يكون العمل الواقع على خلاف الوظيفة
الواقعية تقيّة مجزياً عن الواقع .

ويحتمل أن يكون مراده عليه السلام بكلامه المذكور أن الله - عز وجل - رخص
للمؤمن أن يصلّى بصلوته ويصوم بصيامه ويفطر بافطاره عند التقيّة في الظاهر
يعنى حيث كان بمنظر ومرئاً من المخالفين ، وعزم عليه في غير حال التقيّة
أن يعمل بما يقتضيه مذهبه الحق ، وحينئذ فيكون العمل الواقع تقيّة في
الظاهر مجزياً عن الواقع لأنّ الترخيص له في ذلك الحال يكون حكماً واقعياً
ثانوياً لا ريب في كون العمل عليه مجزياً عن الواقع .

هذا ولكن ذلك خلاف ظاهر قوله عليه السلام ثم من عليه باطلاق الرخصة له
عند التقيّة في الظاهر وخلاف ظاهر قوله عليه السلام وعليه أن يدين الله تعالى في
الباطن بخلاف ما يظهر فتأمل جيّداً .

قوله ﷺ وأما الرخصة التي صاحبها فيها بالخيار ، فإن الله تعالى رخص أن يعاقب العبد على ظلمه ، فقال الله تعالى : «جزاء سيئة مثلها فمن عفى وأصلح فأجره على الله» وهذا هو فيه بالخيار إن شاء عفى وإن شاء عاقب

البينة السابعة عشر:

أقول : هذه الآية المباركة تدل على جواز القصاص ، ومجاز السيئة بسيئة مثلها في النفس والطرف والجرح ، والضرب بل في المال والعرض أيضاً مطلقاً ، ولا ريب أن المطلق قابل للتقييد فإذا دل الدليل على عدم القصاص في العظم والقذف مثلاً فالمتبع هو الدليل المقيّد .
ثم إن الآية المباركة كما تدل على جواز القصاص في النفس والطرف وفي مطلق السيئة كذلك تدل على أن العفو عن الجاني أو الظالم أفضل وأحب إلى الله — عز وجل — حتى أنه جعل أجر العفو هنا على نفسه فقال تعالى ، ومن عفى وأصلح فأجره على الله ولا ريب أن ما جعل الله على نفسه من الأجر شئ عظيم لا يقدر بالعقول .

وفي الحديث عن النبي ﷺ : إذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقم ، قال ﷺ : فيقوم خلق كثير فيقال لهم : ما أجركم على الله فيقولون نحن الذين عفونا عن ظلمنا فيقال لهم : ادخلوا الجنة باذن الله »
تذكرة :

يعتبر في جواز القصاص أمور : منها صدور الجناية عن الجاني على وجه النعمد، ومنها التساوي بين الجاني والمجني عليه في الدين إلى غير ذلك مما هو مذكور في كتب الحديث والفقه .

قوله ﷺ والمنقطع المعطوف فى التنزيل هو أَنَّ الآيَة من كتاب الله عزوجل كانت تجىء بشىء ما ، ثم تجىء منقطعة المعنى بعد ذلك ، وتجىء بمعنى غيره ، ثم تعطف بالخطاب على الأول مثل قوله تعالى : « وَإِذْ قَالَ لِقْمَانُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » ثم انقطعت وصية لقمان لابنه فقال : « وَوَضَيْنَا لِلْإِنْسَانِ الْوَالِدِيَّهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ - إِلَى قَوْلِهِ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » (١) ثم عطف بالخطاب على وصية لقمان لابنه فقال : « يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ يَكُنْ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ »

ومثله قوله عزوجل : « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ » ثُمَّ قَالَ تَعَالَى فِي مَوْضِعٍ آخَرَ عَطْفًا عَلَى هَذَا الْمَعْنَى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ » (٢) كَلَامًا مَعْطُوفًا عَلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ » (٣) ثُمَّ قَالَ تَعَالَى فِي الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرِهٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » (٤) الْآيَة .

ومثله قوله عزوجل فى سورة المائدة : « وَمَا أَكَلِ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّبْتُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَى النُّصَبِ وَإِنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فَسُقُ » ثُمَّ قَطَعَ الْكَلَامَ بِمَعْنَى لَيْسَ يَشْبَهُ هَذَا الْخُطَابَ فَقَالَ تَعَالَى : « الْيَوْمَ يَتَسَاءَلُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » ثُمَّ عَطَفَ عَلَى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ وَالتَّحْرِيمِ الْأَوَّلِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ : « فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » (٥)

وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : « قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ » (٦)

(١) لِقْمَانُ : ١٣-١٦ . (٢) النِّسَاءُ : ٥٩ (٣) بَرَاءَةُ : ١١٩ (٤) الْبَقَرَةُ : ٤٣ ، ١١٠ .

(٥) الْبَقَرَةُ : ٢١٦ . (٦) الْمَائِدَةُ : ٣ (٧) الْأَنْعَامُ : ١١-١٢ .

ثمّ اعترض تعالى بكلام آخر فقال : « قل لمن مافي السموات وما في الأرض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم إلى يوم القيمة لا ريب فيه ثمّ عطف على الكلام الأوّل فقال عزّوجلّ : » « الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون »

وكقوله في سورة العنكبوت : « و ابراهيم إذ قال لقومه يا قوم اعبدوا الله و اتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون * إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا — إلى قوله تعالى « وما على الرسول إلاّ البلاغ المبين » ثمّ استأنف القول بكلام غيره فقال سبحانه « وأولم يروا كيف بيده الله الخلق ثمّ يعيده إنّ ذلك على الله يسير * قل سير في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثمّ الله ينشئ النشأة الآخرة إنّ الله على كل شيء قدير * يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإليه تـُـقـلـبـون * وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير * والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم »^(١) ثمّ عطف القول على الكلام الأوّل في وصف إبراهيم فقال تعالى : « فما كان جواب قومه إلاّ أن قالوا اقتلوه أو حرّقوه فانجيه الله من النار » ثمّ جاء تعالى بتمام قصّة ابراهيم عليه السلام في آخر الآيات .

ومثله قوله عزّوجلّ : « ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناهم داوراً وزبوراً »^(٢) ثمّ قطع الكلام . فقال : « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً » ثمّ عطف على القول الأوّل فقال — تمامه في معنى ذكر الأنبياء وذكر داود — أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربّهم الوسيلة أيّهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إنّ عذاب ربك كان محذورا »

ومثله قوله عزّوجلّ : « آمّن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل

(١) العنكبوت : ١٧-٢٤ . (٢) أسرى : ٥٥-٥٧ .

آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا
 غفرانك ربنا وإليك المصير^(١) ثم استأنف الكلام فقال : « لا يَكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا
 وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » ثم رجع وعطف ثمَام القول الأول فقال :
 « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » إلى آخر السورة ، وهذا وأشباهه كثير
 فى القرآن .

البينة الثامنة عشر :

اعلم أنَّ قطع الكلام بالجملة المعارضة ثم العطف على الكلام المقطوع فى
 كلام العرب وأشعارهم كثير ، والمتتبع فى كلام العرب وأشعارهم وفى القرآن
 المجيد يرى أنَّ الجملة المعارضة وقعت بين الفعل و مرفوعه ، وبينه و
 بين منصوبه ، وبين المبتدأ والخبر ، وبين الشرط وجوابه ، وبين القسم
 وجوابه ، وبين الموصوف وصفته ، وبين الموصول وصلته ، وبين الجملتين -
 المستقلتين فافادت الكلام المقطوع تقوية وتسديداً وتحسيناً ولطفاً ، وقد ذكر
 أمير المؤمنين عليه السلام أمثلة من هذا الباب وقعت فى كلام رب العالمين . فتأمل
 فيها جيداً .

قوله ^(١) «وَأَمَّا جَاءَ فِي أَصْلِ التَّنْزِيلِ حَرْفٌ مَكَانَ حَرْفٍ فَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ لَثَلَا يَكُونُ النَّاسُ عَلَيْكُمْ حِجَّةً إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» ^(٢) «مَعْنَاهُ وَلَا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» وقوله تعالى : «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً» ^(٣) «مَعْنَاهُ وَلَا خَطَأً» وقوله : «يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلِينَ» ^(٤) «إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سَوْءٍ» ^(٥) «وَأَمَّا مَعْنَاهُ وَلَا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ سَوْءٍ» وقوله تعالى : «وَلَا يَزَالُ بَنِيَانُهُمُ الَّذِينَ بَنُوا رِبْعَهُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» ^(٦) «وَأَمَّا مَعْنَاهُ إِلَى أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ»

البَيِّنَةُ التَّاسِعَةُ عَشَرُ :

اعلم : أنَّ تَبْدِيلَ حَرْفٍ بِحَرْفٍ وَالتَّعْبِيرَ عَنْ مَعْنَى الْمَبْدَلِ مِنْهُ بِالْبَدْلِ وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَفِي كَلَامِ الْعَرَبِ، وَأَشْعَارِهِمْ، وَلَكِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا يَكُونُ لِنَكْتَةِ رِمَاتِصِيرِ الْكَلَامِ بِذَلِكَ أُبْلَغَ فِي بَيَانِ الْمَرَامِ وَالْإِثْبَاتِ فَإِنَّ تَبْدِيلَ حَرْفٍ بِحَرْفٍ وَالتَّعْبِيرَ عَنْ مَعْنَى الْمَبْدَلِ مِنْهُ بِلَفْظِ الْبَدْلِ يَعْنِي اسْتِعْمَالَ لَفْظِ الْبَدْلِ فِي مَعْنَى الْمَبْدَلِ مِنْهُ بِلاَ عِلَاقَةٍ وَلَا قَرِينَةٍ عَلَى ذَلِكَ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنَ الْأَغْلَاطِ الَّتِي لَا يَجُودُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْعَارِفِ بِأَسْلُوبِ الْعَرَفِيَّةِ فَضْلًا عَنْ كَلَامِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ - وَمَقْصُودُ هَذَا ^(١) مِنْ مَجِيءِ حَرْفٍ مَكَانَ حَرْفٍ فِي أَصْلِ التَّنْزِيلِ لَيْسَ اسْتِعْمَالُ حَرْفٍ فِي مَعْنَى حَرْفٍ آخَرَ بِلاَ عِلَاقَةٍ وَلَا قَرِينَةٍ عَلَى ذَلِكَ تَعَالَى كَلَامُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا .

وَحِينَئِذٍ مَقْصُودُ هَذَا ^(٢) مِنْ مَجِيءِ حَرْفٍ مَكَانَ حَرْفٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ هُوَ التَّعْبِيرُ عَنْ مَعْنَى الْمَبْدَلِ مِنْهُ بِمَعْنَى الْبَدْلِ كَالْتَّعْبِيرِ عَنِ الْجُودِ وَالْكَرَمِ بِكَثْرَةِ الرِّمَادِ الَّتِي هِيَ مِنْ لَوَازِمِ الْجُودِ وَالسَّخَاءِ وَلِعَمْرَى هَذَا مِنْ مُحَاسِنِ الْكَلَامِ وَلَطِيفُهُ وَلَا رَيْبَ أَنَّ كَثْرَةَ الرِّمَادِ لَا يَسْتَعْمَلُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ فِي الْجُودِ وَالْكَرَمِ بَلْ هُوَ إِخْبَارٌ عَنِ

الملزوم بوجود اللازم .

وفي الآية المذكورة المباركة أيضاً لم يستعمل « إلا » في معنى « ولا » لأن ذلك من الأغلاط بل الله - عز وجل - بين بقوله « لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم ، إن حجة الناس تنقطع بتحويل القبلة ولا يكون لهم بعد حجة إلا التعلّق بالشبهة الواهية ، وحينئذ يكون الاستثناء منقطعاً كقوله تعالى « ما لهم به من علم إلا اتباع الظن » وكقول النابغة :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهت فلول من قراع الكتائب

يعنى إن كان فيهم عيب فهو فلول السيوف من قراع الكتائب ، ولكن هذا ليس بعيب فإذا ليس فيهم عيب ، وفي الآية الكريمة أيضاً كأن الله - عز وجل - يقول « إن كان للناس بعد تحويل القبلة حجة عليكم فهي للظالم منهم أي في الظالم منهم في مقام الاحتجاج المتعلّق بالشبهة الواهية ، ولما كان التعلّق بالشبهة ليس من الاعتماد بالحجة فليس للناس عليكم حجة .

ولا ريب أن هذا من بليغ البيان ولظيف الكلام في إثبات انقطاع حجة الناس على المسلمين بعد تحويل القبلة

وهكذا الكلام في سائر ما ذكر - عليه الصلاة والسلام - من الأمثلة لذلك فتأمل فيها جيداً .

قوله ﷻ وأما ما هو متفق اللفظ مختلف المعنى قوله : « واسئل القرية التي كنا فيها والعيرالتي أقبلنا فيها »^(١) وإنما عنى أهل القرية وأهل العير وقوله تعالى : « وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا »^(٢) وإنما عنى أهل القرى وقوله « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة »^(٣) يعنى أهلها .

البينة العثرون :

أقول مقصوده ﷻ من ذلك أنّ الفعل في جميع هذه الآيات اسند إلى القرية والقرى فاتفقت في اللفظ ، ولكن حيث كان المراد بالقرية والقرى فيها أهلها فلا جرم أنّها اختلفت في المعنى لأنّ أهل القرية التي كان إخوة يوسف فيها غير أهل العيرالتي أقبلوا فيها وهم غير أهل القرى التي أهلكهم الله لما ظلموا وحينئذ فيكون الآيات التي ذكرها ﷻ متفقة اللفظ مختلفة المعنى كما لا يخفى .

وعلى كل حال فصنعة حذف ما يعلم كثير في القرآن الكريم وهو من فصيح الكلام كما هو واضح .

(٣) الكهف : ٥٩ .

(١) يوسف : ٨٢ .

(٢) هود : ١٠٢ .

قوله ﷺ وأما احتجاجه تعالى على الملحدين في دينه وكتابه ورساله فإن الملحدين أقروا بالموت ولم يقرّوا بالخالق ، فأقروا بأنهم لم يكونوا ثم كانوا ، قال الله تعالى : ﴿ ق * والقرآن المجيد * بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجب * إذا متنا وكنا تراباً ذلك رجوع بعيد * و كقوله عز وجل - : ﴿ وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم قال يحييها الذي أنشأها أول مرة ﴾ (١) ومثله قوله تعالى : ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد ﴾ كتب عليه أنه من توليه فإنه يضلّه و يهديه إلى عذاب السعير ﴾ (٢)

فردّ الله تعالى عليهم ما يدّ لهم على صفة ابتدأ خلقهم وأول نشأتهم فقال « يا أيّها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنّا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقرّ في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً » فأقام سبحانه على الملحدين الدليل عليهم من أنفسهم ثم قال مخبراً لهم : « وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربّت وأنبتت من كلّ زوج بهيج * ذلك بأنّ الله هو الحقّ وأنّه يحيى الموتى وأنّه على كلّ شيء قدير * وأنّ الساعة آتية لا ريب فيها وأنّ الله يبعث من في القبور »

وقال سبحانه : « والله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه إلى بلد ميث فأحيينا به الأرض بعد موتها وكذلك النشور » فهذا مثال إقامة للممزوج لهم الحجّة في إثبات البعث والنشور بعد الموت .

(٢) الحج : ٣ و ٤ .

(١) يس : ٧٨ - ٧٩ .

(٤) فاطر : ٩ .

(٣) الحج : ٥ - ٧ .

وقال أيضاً في الردّ عليهم : «فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرزون* يخرج الحيّ من الميِّت ويخرج الميِّت من الحيّ ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون» (١)، ومثله قوله عزّوجلّ - «ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودةً ورحمةً إنّ في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إنّ في ذلك لآيات للعالمين ومن آياته متاكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله إنّ في ذلك لآيات لقوم يسمعون* ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماءً فيحيي به الأرض بعد موتها إنّ في ذلك لآيات لقوم يعقلون* ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثمّ إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون» (٢)، واحتجّ سبحانه عليهم بأوضح الحجّة وأبان الدليل ، وأثبت البرهان عليهم من أنفسهم ، ومن الآفاق ومن السموات والأرض بمشاهدة العيان ، ودلائل البرهان ، وأوضح البيان ، في تنزيل القرآن ، كلّ ذلك دليل على الصانع القديم المدبّر الحكيم ، الخالق العليم ، الجبار العظيم ، سبحان الله ربّ العالمين .

البينة الحادي والعشرون :

أقول : الملحّدون هم الذين كانوا ويكونون يطعنون في دين الله وكتبه ورسله ينكرون الصانع الحكيم ومعاد العباد إلى الله ربّ العالمين من غير دليل لهم وبرهان لإلّعدم رؤيتهم خالق السموات والأرضين وقولهم في أمر المعاد: ذلك رجع بعيد .

نعم ما زال الملحدون موجودون في كل عصر وزمان ، وما زال الانبياء والمرسلون والحكماء إلا ليهيئون يردون عليهم شبهاتهم بالبيّنات والبراهين، ويثبتون وجود الصانع الحكيم بالآيات البيّنات والبراهين الواضحات .

فإنّ لانبيااء والمرسلون يثبتون وجود الصانع الحكيم بوجود آثار الصنع والحكمة في جميع الموجودات في الأنفس والآفاق وفي الأجسام والأرواح، وفي الأرضين والسموات والحكماء يستدلّون على وجود الواجب بالذات بالبراهين العقلية التي كانوا يقيمونها على ذلك المبيّنة على بطلان الدور والتسلسل .

ولا ريب أنّ كلّ واحد من الطريقتين كاف لا ثبات المطلوب والردّ على هؤلاء الملحدين ولكن الطريقة الأولى تمتاز عن الثانية بأنّها تأخذ بمجامع القلوب وتشرق فيها نوراً وضياءً مثل نوره كمشكوة فيها مصباح المصباح ففي زجاجة الزجاجه كأنّها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكلّ شيء عليم »

ألم تر أنّك إذا قمت عن مضجعك في الثلث الأخير من الليل لأداء نافلتها فنظرت إلى السماء وتلوت من كتاب الله عز وجل قوله : «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الخ

كيف يحيى قلبك من نور معرفته الله وتصير كأنك تراه وإن لم تكن تراه فإنّه يراك وإذا تلوت فأحسبتم أنّما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون» كيف تجيب الله - عز وجل - بفطرتك وتقول: ربّنا ما خلقت هذا باطلاً ربّنا فقنا عذاب النار ويحصل لك اليقين بالشواب والعقاب وكأنّك ترى أهل الجنّة فيها يتنعمون وأهل النار فيها يعذبون .

فمثل هذا النور الالهي الذي يحصل في القلوب من تلاوة آيات قد رة
 الله وآيات علمه وحكمته لا يحصل من ملاحظة البراهين العقلية الفلسفية وإن
 كان يحصل منها قطع شبهات الملحدين ويعلم منها بطلان جهالات المعاند
 وفي هذه المقالة الشريفة ذكر مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ما حاصله : أن
 الملحد ين يقرون بأنهم لم يكونوا فكانوا وثم هم يموتون وأنكروا أنهم مخلوقون
 مربوبون وثمهم بعد الموت إلى الله يرجعون فردّ الله تعالى عليهم ودلّهم
 على صفة خلقهم وأول نشأتهم بقوله عز وجل "يا أيها الناس إن كنتم في ريب
 من البعث" ٠٠٠ « إلى آخر الآيه المباركة فأقام الدليل من أنفسهم على أنهم
 مخلوقون مربوبون ثم قال « وترى الأرض هامدة ٠٠ إلى آخر هذه الآية الشريفة فبين
 أن الله كما يحيى الأرض بعد موتها كذلك يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير
 وقال أيضاً « والله الذي أرسل الرياح إلى آخرها فأقام الحجة عليهم في
 إثبات البعث والنشور بعد الموت

ثم ذكر — عليه الصلاة والسلام — من آيات القرآن المجيد ما احتج الله
 بها على الملحدين ببيان آيات حكمته وقدرته في الأنفس والآفاق ، وفي
 الأرضين والسموات ، وقال عليه السلام : كل ذلك دليل على الصانع الحكيم الخا
 العليم الجبار العظيم سبحانه الله رب العالمين .

قوله ﷺ وأما الرد على عبدة الأصنام والأوثان فقوله تعالى حكاية عن قول إبراهيم في الاحتجاج على أبيه « يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً ^(١) » وقوله حين كسراً لأصنام فقالوا له من كسرها « ومن فعل هذا بالهتنا إنه لمن الظالمين - إلى قوله - فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون ^(٢) » ولما جاء قالوا له « أنت فعلت هذا بالهتنا يا إبراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فستلوهم إن كانوا ينطقون فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا إنكم أنتم الظالمون * ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ^(٣) » قال : أفتعبدون ما تنحتون * والله خلقكم وما تعملون ^(٤) » فلما انقطعت حجّتهم « قالوا حرّقه وانصروا آلهم إن كنتم فاعلين ^(٥) » إلى آخر القصص ، فقال الله تعالى « يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم »

ومثل ذلك قول الله عز وجل لقریش على لسان نبيه ﷺ إن الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين * ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل ^(٦) سبيلاً ^(٧) » وقوله سبحانه قال ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ^(٨) » و مثل ذلك كثير .

البينة الثانية والعشرون :

لقد ذكر مولانا أمير المؤمنين ﷺ في هذه الجملة من علوم القرآن المجيد

(١) مريم : ٤٢ . (٢) الانبياء : ٦٠ - ٦٦ . (٣) الصافات : ٩٦ - ٩٧ .

(٤) الانبياء : ٦٩ - ٧٠ . (٥) الاعراف : ١٩٤ (٦) أسرى : ٥٦ .

ردّه على عبدة الأصنام والأوثان بحكاية مناظرة إبراهيم عليه السلام مع عابدي الأصنام ، وما قال الله تبارك وتعالى لقريش بلسان نبيه ﷺ واكتفى ﷺ بنقل تلك الآيات البينات من دون تعليق منه عليه لأنّ ذلك من جهة وضوحه استغنى عن الشرح والبيان ، ولا يحتاج إلى مزيد توضيح ، وبيان ، ونحن أيضاً نقتفي أثره ﷺ ولانأتى بتوضيح في المقام .

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا الرد على الثنوية من الكتاب فقولہ عز وجل - «ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا» - لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون^(١) فأخبر الله تعالى أن لو كان معه آلهة لانفرد كل إله منهم بخلقه ولا بطل كل منهم فعل الآخر وحاول منازعته ، فأبطل تعالى إثبات إلهين خلاقين بالممانعة وغيرها .

ولو كان ذلك لثبت الاختلاف ، وطلب كل إله أن يعلو على صاحبه ، فإذا شاء أحدهم أن يخلق إنساناً وشاء الآخر أن يخلق بهيمة اختلفا وتباينا ، في حال واحد واضطرهما ذلك إلى التضاد والاختلاف والفساد ، و كل ذلك معدوم ، وإذا بطلت هذه والحال ، كذلك ثبت الوحدة انية بكون التدبير واحداً ، والخلق متفق غير متفاوت والنظام مستقيم .

وأبان سبحانه لأهل هذه المقالة ومن قاربهم أن الخلق لا يصلحون إلا بصانع واحد ، فقال «لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا»^(٢) ثم نزه نفسه فقال «سبحان الله عما يصفون» والدليل على أن الصانع واحد حكمة التدبير ، وبيان التقدير

البينة الثالثة والعشرون :

أقول الثنوية هم الذين يقولون : إن للعالم إلهين : أحدهما مبداء الخير^ت والآخر مبداء الشرور والآفات وقالوا : إن مبداء الخير^ت هو النور ومبداء الشرور هو الظلمة والأول سموه يزدان والثاني سموه أهرمن ، وأول ما وجدت هذه العقيدة اختصت بالمجوس ثم نفذت في غيرهم نفوذاً عظيماً ، والذي ذهبت بالمجوس إلى هذا المذهب العليل هي الشبهة التي نشأت من جهلهم بأسرار حكمة الله عز وجل - في خلق الأشياء التي سموها شروراً وعدم تفكيرهم في آيات صنعته تعالى في تلك الأمور .

وتلك الشبهة التي تعلّقوا بها هي أنّهم قالوا : إنا نجد في العالم خيرات وشروراً مثل القحط والغلاء والأُمراض والفتن والمحن وموذيات ومضراً كالحيّات والعقارب والسباع ، ونحو هذه الأمور ، والعقل لا يسوّغ صدور هذه الشرور من المبدئ الخيّر المحض السلام الرحمن الرحيم الغنى عن العالمين أجمعين إذاً فهي صادرة من مبدئ شرير سمّوه أهرمن ، واعتقدوا قدم ذلك المبدئ كقدم مبدئ الخير واستقلا له في خلق الشرور والآفات وعجز مبدئ الخير من منعه عن خلق الشرور أو إفنائه عن صفحة الوجود وإن كان يغلب عليه في النهاية .

وحيث كانوا يعتقدون بقدم مبدئ الشر واستقلا له في خلق الشرور والأشرار امتازوا عن أرباب الشرايع الذين يعتقدون بـوجود الشيطان لأنّ الشيطان عندهم مخلوق حادث لا يخلق شيئاً ولا يستقلّ في أفعاله ولو أراد الله عزّ وجلّ - لمنعه من إضلال عباده أو إهلاكه لكنّه سبحانه أنظره إلى اليوم الوقت المعلوم ليختبر به عباده ويميز الله الخبيث من الطيّب وهو بعد تحت سلطان قدرته لو شاء أهلكه .

ويبدؤنّ الثنوية الأصلية المجوسية لم يعتقدوا بقدم مبدئ الشرور ، و يرون أنّ أهرمن كان حادثاً مخلوقاً ليزدان خلقه لأمرّ ما فخر عن طاعته و سلطانه وجعل يلحد في سلطانه وينازعه في حكومته وهو يعجز عن دفعه وإهلاكه .

وهذه العقيدة في غاية السخافة لأمرين :

الأوّل : أنّ القول بكون أهرمن مخلوقاً ليزدان يباين ما تعلّقوا به للقول بوجوده لأنّهم كما عرفت إنّما ذهبوا إلى القول بوجوده لماذكروا من أنّ العقل لا يسوّغ صدور الشرور من المبدئ الخيّر المحض فلا بدّ من القول بكونها

مخلوقه لمبدء شرّ وهو أهرمن ، وعلى هذا فكيف سوّغ العقل بصدور مبدء الشرور، وأصل الشرور وخالق الأشرار: أي أهرمن من الخير المحض يعني يزدان وهل هذا إلا كتر على ما فرّ .

الثاني : أنّ المخلوق يستحيل أن يخرج عن سلطان خالقه ومالكة وهو قيوم وجوده وثنا صيته بيده لأنّ وجوده مفاض عليه من رحمته ، وحينئذ فكيف خرج أهرمن الحادث المخلوق المملوك ليزدان عن طاعته، وخرج على سلطانه و يوسع عن دفعه وإهلاكه ؟ فهل هذا إلا من الأوهام والأباطيل ؟

وإني أرى أنّ الثنوية المانيّة لما رأوا أنّ هذه العقيدة في غاية السخافة رجعوا عن القول بحدوث أهرمن، وذهبوا إلى القول بقدمه كقدم يزدان ، و الظاهر أنّ مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أراد بالثنوية في قوله : «وَأَمَّا الرَّدُّ عَلَى الثَّنَوِيَّةِ» هو إبطال الثنوية المانيّة لا الثنوية المجوسيّة الأصليّة الأولى وإلّا فإنّهم في الحقيقة ليسوا من الثنويّة لأنّهم كما عرفت لم يعتقدوا بوجود إلهين إثنين بل بإله واحد هو يزدان ومألوه حادث مخلوق هو أهرمن نعم هم يعتقدون بأنّ أهرمن المخلوق يزدان يخلق الشرور والأشرار، ومن الواضح أنّ المخلوق لا يصير بذلك إلهاً كما لا يخفى .

وعلى كلّ حال فإنّ المانيّة ذهبوا إلى القول بوجود إلهين إثنين : إله الخير وإله الشرّ وسوّهما : بيزدان وأهرمن وقالوا بقدمهما .

وهذا القول أيضاً في غاية الضعف والوهن لأنّ هذين الإلهين ^{يمين} القدر

إن لم يكونا على صفة الألوهية من العلم والقدرة على دفع ضده وحريفه فهما ليسا بإلهين ، وإن فرض كونهما قد يمين لأنّ الإله لا يعجز عن شيء وإن كانا قادرين على ذلك فلا بدّ أن يدفع كلّ إله رقيبته عن التعرّض لملكه وعمّا يريد أن يخلق من الخير أو الشرّ، وحينئذ يحصل بينهما التمانع والتضاد المؤدى إلى الفساد

كما أُشير إلى ذلك في الآيتين اللتين ذكرهما مولانا رحمته وبين المراد بهما .
وحاصل ما بينه عليه السلام في معنى الآيتين أنّ الله - عزّوجلّ - قال لو كان معه آله إذا ذهب كلّ إله بما خلق: أى انفرد كلّ إله بما خلق فميّز خلقه من خلق الآخر ومنع الآخر عن الاستيلاء على خلقه والتعرّض له بشيء من الشر و السوء. فأبطل تعالى إثبات إلهين خالقين بالممانعة ولو كان ذلك أى إلهين خالقين لثبت الاختلاف ولعلى بعضهم على بعض: أى طلب بعضهم الاستيلاء، والاستعلاء على البعض الآخر وإبطال ما يصنعه فيحصل بينهما الممانعة و المنازعة وفسد الخلقة والتدبير . فإذا وقعت نطفة فى رحم إنسان أو حيوان فحاول أحدهما أن يخلقها إنساناً وحاول الآخر أن يخلقها بهيمةً ، وقع التنازع بينهما فيحصل من ذلك الفساد في الخلق والتدبير ، ولكنّا نرى أمر الخلقة قائماً والنظام حاصلًا مستقيمًا لا خلل فيه ولا اختلال ، فنعلم أنّ الله جلّ جلاله واحد لا ضدّ له ولا ند وهو خالق النور والظلمة وجاعل الليل والنهار ثمّ الذين كفروا برّبهم يعدلون .

وأبان سبحانه لأهل هذه المقالة (أى الثنوية) ومن قاربهم أنّ الخلق لا يصلحون إلا بصانع واحد فقال : « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا »
أقول : نعم أنّ الله عزّوجلّ استدلّ في هذه الآية كما بينه مولانا أمير المؤمنين عليه السلام على وحدة الصانع بكمال حكمة التدبير وتمام نظام التقدير وعدم تطرق الفساد في نظام العالم وهذا هو المفهوم من الآية الشريفة كما هو واضح .

لكن غير واحد من أعلام المفسّرين حاولوا أن يطبقوا مفهوم الآية الشريفة على دليل التمانع الذي بنى عليه المتكلّمون مسألة توحيد الصانع وهو أنّه لو كان مع الله إله آخر فلا بدّ أن يكون كلاهما واجدين لجميع صفات الألوهية من

العلم والقدرتوغيرهماوحيثنذِ فإذا أراد أحدهما شيئاً وأراد الآخر ضده فأمّا أن يحصل مراد كليهما وهو محال لاستلزام ذلك الجمع بين الضدين وهو محال ومستلزم المحال محال ، وأما أن لا يقع مراد واحد منهما، وهو أيضاً محال لاستلزامه ارتفاع الضدين وهو أيضاً محال على أنّ ذلك يستلزم عدم كون واحد منهما الهاء، وذلك لثبوت العجز في كليهما ، والعاجز لا يكون إلهاً بالضرورة وان حصل مراد أحدهما دون الآخر فمن يحصل مراده فهو الإله ومن لا يحصل مراده فهو ليس بآله لثبوت العجز له، وهو يناقض الألوهية كما هو واضح وهذا الدليل كما ترى لا ينطبق عليه المفهوم من الآية الشريفة لأنّ المفهوم منهما أنّ تعدد الآلهة في السموات والأرض يستلزم حصول الفساد فيهما وإذا لم يوجد الفساد في نظامهما دلّ ذلك على عدم تعدد الآلهة لأنّ عدم اللازم يدلّ على عدم الملزوم بالضرورة ولا ريب أنّ هذا غير دليل التمانع الذي بنى عليه المتكلمون مسألة التوحيد الذي لا تدركه أفهام عامة الناس ويستشكل فيه الخواص وقد قدّمنا بيانه .

قوله ﷺ «وَأَمَّا الرَّدُّ عَلَى الزَّادَةِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى : «وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ» فَأَعْلَمْنَا تَعَالَى أَنَّ الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ الزَّادَةُ مِنْ قَوْلِهِمْ : إِنَّ الْعَالَمَ يَتَوَلَّدُ بِدَوْرَانِ الْفَلَكَ ، وَوُقُوعِ النُّطْفَةِ فِي الْأَرْحَامِ ، لِأَنَّ عِنْدَهُمْ أَنَّ النُّطْفَةَ إِذَا وَقَعَتْ تَلَقَّاهَا الْأَشْكَالُ الَّتِي تَشَاكِلُهَا فَيَتَوَلَّدُ حِينَئِذٍ بِدَوَانِ الْقُدْرَةِ وَالْأَشْكَالِ الَّتِي تَتَلَقَّاهَا مَرُورًا لِلَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَالْأَغْذِيَّةِ وَالْأَشْرِبَةِ وَالطَّبِيعَةِ ، فَتَتَرَبَّصُ وَتَتَنَقَّلُ وَتَكْبُرُ ، فَعَكْسَ تَعَالَى قَوْلَهُمْ يَقُولُهُ «وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ» مَعْنَاهُ أَنَّ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَكَبُرَ سَنَّهُ رَجَعَ إِلَى مِثْلِ مَا كَانَ عَلَيْهِ فِي حَالِ صُغَرِهِ وَطُفُولِيَّتِهِ ، فَيَسْتَوِي عَلَيْهِ عِنْدَ ذَلِكَ النِّقْصَانِ فِي جَمِيعِ آيَاتِهِ ، وَيُضْعَفُ فِي جَمِيعِ حَالَاتِهِ ، وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا زَعَمُوا مِنْ أَنَّهُ لَيْسَ لِلْعِبَادِ خَالِقٌ مُخْتَارٌ ، لَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ تِلْكَ النُّسْمَةُ أَوْ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ زَائِدًا أَبَدًا مَا دَامَتِ الْأَشْكَالُ — الَّتِي ادَّعَوْنَا أَنَّ بِهَا كَانَ قَوَامُ ابْتِدَائِهَا قَائِمَةً ، وَالْفَلَكَ ثَابِتٌ ، وَالْغَدَاءُ مُمْكِنٌ ، وَمَرُورُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مُتَّصِلٌ .

وَلَمَّا صَحَّ فِي الْعُقُولِ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى «وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ» وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ «وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا»^(٣) عِلْمُ أَنَّ هَذَا مِنْ تَدْبِيرِ الْخَالِقِ الْمُخْتَارِ وَحُكْمَتِهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ وَابْتِدَاعِهِ لِلْخَلْقِ فَتَثْبِتُ وَحْدَانِيَّتِهِ — جَلَّتْ عَظَمَتُهُ — وَهَذَا احْتِجَاجٌ لَا يُمْكِنُ الزَّادَةُ دَفْعُهُ بِحَالٍ ، وَلَا يَجِدُونَ حُجَّةً فِي إِنْكَارِهِ

ومثله قوله تعالى «أولم يرا الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم» قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم» فردَّ سبحانه عليهم احتجاجهم بقوله «قل

(١) يس : ٦٨ .

(٢) الحج : ٥ ، النحل : ٧٠ .

(٣) يس : ٧٨-٧٩ .

يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم » إلى آخر السورة .

البينة الرابعة والعشرون :

أقول : قد اختلف أهل المعرفة في معنى الزنديق فيظهر من بعضهم أن معناه الملحد : أي المطاعن في الدين ، ويرى بعض آخر أن الزنديق هو من لا يتمسك بشريعة ، وعن ثالث أنه من لا يؤمن بالآخرة ، ولا بوحدة نبية الخالق ، وقيل في معناه غير هذه ، ويمكن أن يصدق هذه التفسير كلها لأن من لا يؤمن بالآخرة ، ولا بوحدة نبية الخالق فلا جرم أنه لا يتمسك بشريعة ومن لا يتمسك بشريعة فهو لا محالة يطعن في الأديان ، والشرائع التي عليه الناس ، وعلى كل حال فقد كان في كل ملة زنادقة لا يؤمن بما كان يؤمن به أهل ملته ، ولا يتمسك بشيء من الحق ، والباطل ويبدوا أن أول من سمى بهذا الاسم هو مزدك وبعده ماني الذين أنكروا على المجوس دينهم وشرعهم التي جاء بها زردشت ونشأ بعد ذلك هذه الفرقة في الاسلام

وفي أمالي علم الهدى الشريف المرتضى ج ١ ص ١٢٧ فصل : قال سيّدنا الشريف الأجل المرتضى ذوالمجدين - أدام الله علوه - : وكما أنه كان في الجاهلية وقبل الاسلام ، وفي ابتدائه قوم يقولون بالدهر ، وينفون الصانع وآخرون مشركون يعبدون غير خالقهم ويستنزلون الرزق من غير رزقهم ، أخبر الله تعالى عنهم في كتابه ، وضرب لهم الأمثال وكرّر عليهم البينات والأعلام ، فقد نشأ بعد هؤلاء جماعة ممن يتستر بإظهار الاسلام ويحقن بإظهار شعاره والدخول في جملة أهله دمه وماله زنادقة ملحدون وكفار مشركون فمنعهم عز الاسلام عن المظاهرة والمجاهرة والجأهم خوف القتل إلى المساترة وبلية هؤلاء على الاسلام وأهله أعظم وأغلظ لأنهم يدغلون في الدين ويموهون

على المستضعفين بجأش رابط ورأى جامع فعل من قد أمن الوحشة ، ووثق بالانسة بما يظهره من لباس الدين الذي هومنه على الحقيقة عار ، وبأثوابه غير متوار كما يحكى أنّ عبد الكريم بن أبي العوجاء قال لما قبض عليه محمّد بن سليمان وهو والى الكوفة من قبل المنصور وأحضره للقتل ، وأيقن بمفارقة الحياة: لئن قتلتهموني لقد وضعت في أحاديثكم أربعة آلاف حديث مكذوبة مصنوعة (موضوعة خ)

ثم قال : والمشهورون من هؤلاء: الوليد بن يزيد بن عبد الملك والحّماد وحمّاد الراوية ، وحمّاد بن زبرقان ، وحمّاد عجرد ، وعبد الله بن المقفّع ، و عبد الكريم بن أبي العوجاء ، ويّشار بن برد ، ومطيع بن أياس ، ويحيى بن زياد الحارثي ، و صالح بن عبد القدوس الأزدي ، وعلى بن خليل الشيباني وغير هؤلاء ممّن لم نذكره ، وهم وإن كان عددهم كثيراً فقد أفلّهم الله ، و أدلّهم بما شهدت به دلائله الواضحة وحججه اللائحة على عقولهم من الضعف وآرائهم من السخف »

وعلى أيّ حال فإنّ الزنادقة خذلهم الله كانوا ينكرون على أرباب الشرائع إيمانهم ، وعقيدتهم بالمبدء والمعاد فردّ الله تعالى عليهم في كتابه العزيز بما لا يمكنهم رفعه ، بحال كما ذكره مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — وبَيَّنّه بياناً كافياً ، فتأمل فيما بيّنه جيّداً .

قوله ﷺ وأما الرد على الدهرية الذين يزعمون أنَّ الدهر لم يزل أبداً على حال واحدة ، وأنه ما من خالق ، ولا مدبر ، ولا صانع ، ولا بعث ، ولا نشور قال تعالى حكاية لقولهم ، وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحى وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم^(١) وقالوا أئذا كنا عظاماً ورفاتاً أئنا لمبعوثون خلقاً جديداً قال كونوا حجارة أو خلقاً ممّا يكبر في صدوركم فسيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم أول مرة^(٢) ومثل هذا في القرآن كثير .

وذلك ردّ على من كان في حياة رسول الله ﷺ يقول هذا المقالة من أظهره الايمان وأبطن الكفر والشرك ، ويقوا بعد رسول الله وكانوا سبب هلاك الأمة فردّ الله تعالى بقوله « يا أيّها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإنّا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ، إلى قوله سبحانه ، لكيلا يعلم بعد علم شيئاً^(٣) » ثم ضرب للبعث والنشور مثلاً فقال تعالى « وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي أحياها لمحيى الموتى^(٤) » وما جرى ذلك في القرآن .

وقوله سبحانه في سورة ق ، ردّ أعلى من قال « أئذا امتنا وكنا تراباً ذلك رجع بعيد^(٥) » قد علمنا ما تنقص الأرض منهم إلى قوله سبحانه ، فأحيينا به بلدة ميتاً كذلك الخروج^(٦) وهذا وأشباهه ردّ على الدهرية والملحدة من أنكر البعث والنشور .

البينة الخامسة والعشرون ،

أقول : الدهرية هم الذين يقولون بعدم المبدئ والمنتها للعالم وينكرون المبدئ والمعاد ، ووجود مدبر حكيم للعالم ، ويزعمون أنَّ الإنسان

لا يهلكه إلا الدهر ، ومالهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون وما هم بذلك بمستيقنين ، وحينئذ فكان عليهم أن يقولوا: إننا لنعلم للعالم أولاً ولا آخراً، ولكنهم يدعون أنه ليس له مبدأ ولا منتها ، وهذه الفرقة كانوا في صدرا لاسلام وفي عصر رسول الله ﷺ من إحدى الفرق الآتى يعاندون الإسلام ، ويجادلون النبي ﷺ بالباطل، وكان رسول الله ﷺ يجادلهم بالتي هي أحسن .

ففيما حكاه الطبرسى في كتاب « الاحتجاج » عن الإمام الحسن بن علي العسكري عليه السلام عن الإمام الصادق عليه السلام أنه قال: حدثني أبي الباقر عليه السلام عن جدّي علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : «اجتمع يوماً عند رسول الله ﷺ أهل خمسة: أدريان اليهود والنصارى والدهرية والثنوية ومشركو العرب فقال اليهود وقالت النصارى وقالت الدهرية نحن نقول : إن الأشياء لا بد ولها وهي دائمة وقد جئناك لننظر فيما تقول، فان اتبعنا فنحن أسبق إلى الصواب منك وأفضل وإن خالفناك - خصمناك .

وقالت الثنوية وقال مشركو العرب فقال رسول الله ﷺ آمنت بالله وحده لا شريك له وكفرت بالجبوت والطاعوت وبكل معبود سواه ثم قال لهم: إن الله تعالى قد بعثنى كافة للناس بشيراً ونذيراً وحجة على العالمين وسيردّ كيد من يكيد في دينه في نحره .

ثم قال لليهود ثم أقبل على النصارى فقال لهم شيء ثم أقبل على الدهرية فقال ﷺ : وأنتم فما الذي دعاكم إلى القول بأنّ الأشياء لا بد ولها وهي دائمة لم تزل ولا تزال فقالوا: لا نألنا لحكم إلا بما نشاهد ، ولم نجد للأشياء حداً فحكمنا بأنّها لم تزل ، ولم نجد لها انقضاءً وفناءً فحكمنا بأنّها لا تزال ، فقال لهم رسول الله ﷺ أفوجدتم لها قدماً أم وجدتم لها بقاء

أبداً أبدي ؟ . فإن قلتم أنكم وجدتم ذلك نهضتم لأنفسكم أنكم لم تزالوا على هيتكم وعقولكم بلا نهاية ، ولا تزالون كذلك ، ولئن قلتم هذا دفعتم العيان وكذبكم العادلون والذين يشاهدونكم قالوا : بل لم نشاهد لها قدماً ولا بقاءً أبداً أبدي . قال رسول الله ﷺ : فلم صرتم بأن تحكموا بالقدم والبقاء دائماً لأنكم لم تشاهدوا حدوثها وانقضائها ، أولى من تارك التميز لها مثلكم فيحكم لها بالحدوث والانقضاء والانقطاع لأنه لم يشاهد لها قدماً ولا بقاءً أبداً أبدي أولستم تشاهدون الليل والنهار واحد هما بعد الآخر فقالوا : نعم فقال : أترونهما لم يزالا ولا يزلان . فقالوا : نعم . فقال : أفيجوز عندكم اجتماع الليل والنهار فقالوا : لا . فقال ﷺ : فإذا منقطع أحدهما عن الآخر فسبق أحدهما ويكون الثاني جارياً بعده قالوا : كذلك هو . فقال : قد حكمتم بحدوث ما تقدم من ليل ونهار لم تشاهدوهما . فلا تنكروا لله قدرته ثم قال ﷺ : أتقولون ما قبلكم من الليل والنهار امتناهام غير متناه ، فإن قلت غير متناه . فقد وصل إليكم آخر بلا نهاية لأوله ، وإن قلتم : متناه ، فقد كان ولا شيء منهما قالوا : نعم قال لهم : أقلتم إن العالم قديم غير محدث وأنتم عارفون بمعنى ما أقررتم به وبمعنى ما جحدتموه قالوا : نعم . قال رسول الله ﷺ : فهذا الذي تشاهدونها من الأشياء بعضها إلى بعض يفتقر لأنسه لا قوام للبعض إلا بما يتصل به كما نرى البناء محتاجاً بعض أجزائه إلى بعض وإلا لم يتسق ولم يستحكم وكذلك سائر ما نرى ، وقال أيضاً : فإذا كان هذا المحتاج بعضه إلى بعض لقوته وتماه هو القديم فأخبروني أن لو كان محدثاً كيف كان يكون وماذا كانت تكون صفته قال ﷺ : فبهتوا وعلموا أنهم لا يجدون للمحدث صفة يصفونه بها إلا وهي موجودة في هذا الذي زعموا أنه قديم فوجموا وقالوا سننظر في أمرنا ۝

أقول : وفي هذا الحديث المبارك ردّ رسول الله ﷺ على الدهرية
أولاً قولهم : إنّا لانحكم إلا بما نشاهد ، ولم نجد للأشياء حديثاً فحكمنا بها
لم نزل ، ولم نجد لها انقضاءً وفناءً فحكمنا بأنّها لاتزال « بأنهم كما لم يجدوا
لها حديثاً لم يجدوا لها قدماً ، وكما لم يجدوا لها بقاءً لم يجدوا لها أبداً
فأقروا بذلك ولما أقروا بذلك قال ﷺ : فلم صرتم بالحكم بقدم الدهر وبقائه
إلى الأبد أولى من الذين يحكمون بحدوثه ، وهم مثلكم لم يشاهدوا ما حكموا به
ثم قال ﷺ : أولستم تشاهدون الليل والنهار يتعقّب أحدهما الآخر
فلما أقروا بذلك قال ﷺ : أترون أنّهما لم يزالا ولا يزالان كذلك في ما تقدّم
من الزمان وما تأخّر منه فقالوا : نعم . فقال ﷺ : أفيجوز عندكم اجتماع الليل
والنهار . فقالوا : لا . فقال ﷺ : فإذا منقطع أحدهما عن الآخر . فقالوا
كذلك هو . فقال ﷺ : فقد حكمتكم بحدوث ما تقدّم من ليل ونهار ، وأنتم
لم تشاهدوهما فلا تنكروا الله قدرته .

ثم إنّ ﷺ لما هدم عليهم ما بنوا عليه قولهم بقدم الدهر ، وبقائه إلى
أبد الأبد شرع في إثبات حدوث العالم ، وسألهم توطئة بهذا المطلوب عن
تناهي الليل والنهار ، وعدم تناهيهما فقال ﷺ : أتقولون أنّ ما تقدّم من
الليل والنهار قبلكم متناه أم غير متناه . فإن قلتم : إنّ غير متناه فقد وصل
إليكم آخر بلا نهاية لأوله ، وإن قلتم متناه فقد كان ولا شيء منهما . قالوا :
نعم . فلما أخذ منهم الإقرار بأنّ الأمر دائر بين هذا وأذاك

قال ﷺ لهم : أقلتم إنّ العالم قديم غير محدث وأنتم عارفون بمعنى
ما أقروا به ، وبمعنى ما جحدتموه ؟ قالوا : نعم . فقال رسول الله ﷺ :
فهذا الذي تشاهدونه من الأشياء بعضها إلى بعض يفتقر لآنه لا قوام
لل بعض إلا بما يتّصل به كما نرى البناء محتاجاً بعض أجزائه إلى بعض والإلم

يُتَسَقَّ ، ولم يستحكم وكذلك سايرمانرى»

والمقصود من هذه الجملة أنّ العالم لما كان منظوماً بالنظام الكامل ومؤلفاً من أجزاء ترتبط بعضها ببعض فلا ريب أنّ له نظاماً ومؤلفاً انشأه على هذه النظام المتقن العجيب والتركيب المستحكم الغريب البديع إذاً فهو حادث أحد الخالق الحكيم . هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم « وقال أيضاً: فإذا كان هذا المحتاج بعضه إلى بعض لقوته وتمامه قد يما فآخبرونى أن لو كان محدثاً كيف كان يكون وماذا كانت صفته قال: فبهتوا، وعلموا أنّهم لا يجدون للمحدث صفة يصفونه بها إلا وهى موجودة فى هذا الذى زعموا أنّه قد يم فوجموا وقالوا: سننظر فى أمرنا وكذلك جادل رسول الله ﷺ الدهرية بالتى هى أحسن وأنت لا ترى بياناً أحسن من هذا فى هذا الباب .

ثم إنّ الدهرية خذلهم الله، تنحل دعواهم إلى دعاوى ثلاثة الأولى أنّهم يدعون أزلية الدهر وينكرون وجود الصانع الحكيم، الثانية أنّهم يدعون عدم وجود المدبر العليم القدير للعالم ويقولون: ما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم» الثالثة أنّهم ينكرون المعاد ويقولون: إن هى إلا حيواتنا الدنيا نموت ونحى .

وفى هذه الآيات البينات التى ذكرها مولانا امير المؤمنين عليه السلام ردّ الله عزّ وجلّ على الدهرية دعواهم الثلاثة من إنكارهم للمعاد واستبعادهم ذلك فى قوله تعالى « قل الذى فطركم أول مرة » وقوله « إن كنتم فى ريب من البعث » وقوله « إنّ الذى أحيّاها المحى الموتى ، وقوله كذلك الخروج » ، وما جرى فى القرآن الكريم هذا المجرى ردّ على الدهرية استبعادهم للمعاد وإنكارهم للبعث والنشور .

ومما يلزم التنبيه عليه هنا أنَّ الدهر قد ذكر كثيراً في كلمات أئمة الهدى عليه السلام واسند إليه وقايع السوءى ومساوى الحادثات فترى في كلمات مولانا أمير المؤمنين عليه السلام كثيراً من ذلك منها في خطبة له : « أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا فِي دَهْرٍ عَنُودٍ، وَزَمَنٍ كَنُودٍ ٤٠٠٠، انْظُرُوا الْخُطْبَةَ الْكَرِيمَةَ وَشَرَحَهَا فِي شَرْحِ ابْنِ أَبِي الْحَدِيدِ ج ١ ص ١٧٢ ومنها في خطبة أخرى له : « الْحَمْدُ لِلَّهِ أَنْ آتَى الدَّهْرَ بِالْخُطْبِ الْفَادِحِ وَالْحَدَثِ الْجَلِيلِ ٥٠٠٠ نفس المصدر ج ١ ص ١٨٢، ومنها قوله « فِي خُطْبَةٍ أُخْرَى : أَنَّ الدَّهْرَ مُوتَرٌ قَوْسُهُ لَا تَخْطُئُهُ سَهَامُهُ وَلَا تُؤَسِّي جِرَاحَهُ يَرْمِي الْحَيَّ بِالْمَوْتِ، وَالصَّحِيحَ بِالسَّقَمِ وَالنَّاسَ حَتَّى بِالْعُطْبِ أَكْلَ لَا يَشْبَعُ وَشَارِبَ لَا يَنْقَحُ ٥٠٠٠٠٠ نفس المصدر ج ٤ ص ٢٤٨، و منها قوله عليه السلام في كلام له : « فَلَقَدْ أَضْحَكُنِي الدَّهْرُ بَعْدَ إِبْكَائِهِ ٥٠٠٠٠٠ نفس المصدر ج ٢ ص ٤٧٤ ومنها قوله عليه السلام في خطبة أخرى أيضاً « عِبَادَ اللَّهِ إِنَّ الدَّهْرَ يَجْرِي بِالْبَاقِينَ كَجَرِيهِ بِالْمَاضِينَ لَا يَعُودُ مَا قَدْ وَلِيَ مِنْهُ وَلَا يَبْقَى سِرْمُ مَا فِيهِ ج ٢ ص ٤٦٣ ومنها قوله عليه السلام : « الدَّهْرُ يَخْلُقُ الْأَبْدَانَ وَيَجْدُّ بِالْأَمَلِ وَيَقْرُبُ الْمَنِيَّةَ وَيَبَاعِدُ الْأُمْنِيَّةَ مِنْ ظَفَرِهِ نَصَبٌ وَمِنْ فَاتِهِ تَعَبٌ ج ٤ ص ٢٧٤ ومنها قوله عليه السلام مَا قَالَ النَّاسُ لشيءٍ : طُوبَى لَهُ إِلَّا وَقَدْ خَبَأَ لَهُ الدَّهْرُ يَوْمَ سَوْءٍ ج ٤ ص ٣٧٧ ولا ريب أنَّ المراد بالدهر في كلماته عليه السلام هو عوامله وأهله وإلا فإنَّ الدهر نفسه ليس هو ممَّا يخسر وينسى أو يضرب وينفع وأما عوامله فهي التي تؤثر في العالم وتغير مجارى أمور الإنسان إلى الخير والشر وإلى الصلاح والفساد وتجلب إلى البرايا الشرور والآفات وقد عرفت سابقاً أنَّ الدهرية أيضاً لا محيص لهم من القول بذلك فقولهم : وما يهلكنا إلا الدهر إنما يراد لها أنهم لا يهلكهم إلا عوامل الدهر، فإن قلت فعلى هذا فما الفرق بين قولكم هذا، وبين قول الدهرية فقد أسندتم أنتم وهم حوادث العالم إلى الدهر يعنى إلى عوامل

الدهر قلت الفرق بيننا وبينهم إنا لا نرى لعوامل الدهر استقلالاً في عملها ونعتقد بحكومة الله عز وجل على العوامل الدهرية والقوى الطبيعية يصرفها حيث شاء وكيف يشاء «قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعزّز من تشاء وتذلّ من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحيّ من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب»^(١) وهم يرون لعوامل الدهر استقلالاً في العمل فهي التي تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك الخ و يقولون: لا مدبر ولا مدبر لعالم الكون، إلا الدهريّعون عوامله، ويضاهئون قول الطبيعيين والماديّين .

والعجب أنّهم يرون آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم وهم لا يشعرون بها أولئك كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً .

وقوله **عَزَّوَجَلَّ** «وَأَمَّا مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى لَفْظِ الْخَبَرِ وَمَعْنَاهُ الْحِكَايَةُ فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ - وَلِبَثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثُمِائَةَ سَنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا» ^(١) وَقَدْ كَانُوا ظَنُّوا أَنَّهُمْ لَبَثُوا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « قُلْ ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبَثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » ^(٢) الْآيَةُ فَخَرَجْتُ أَلْفَاظَ هَذِهِ الْحِكَايَةِ عَلَى لَفْظٍ لَيْسَ مَعْنَاهُ مَعْنَى الْخَبَرِ وَإِنَّمَا هُوَ حِكَايَةُ لِمَا قَالُوهُ ، وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ هَكَذَا قَوْلَهُ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةَ رَابِعِهِمْ ، إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . ، وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ عِنْدَ ذِكْرِ عَدَّتِهِمْ « مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ » ، مِثْلَ حِكَايَتِهِ عَنْهُمْ فِي ذِكْرِ الْمَدَّةِ « وَلِبَثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثُمِائَةَ سَنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا قُلْ ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبَثُوا » ، فَهَذَا مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةَ رَابِعِهِمْ كَلْبِهِمْ فَهَذِهِ الْآيَةُ مِنَ الْمَنْقَطَعِ الْمَعْطُوفِ ، وَهِيَ عَلَى لَفْظِ الْخَبَرِ وَمَعْنَاهُ حِكَايَةُ

ومثله قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ - كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلًّا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ ^(٣) عَلَى نَفْسِهِ » وَإِنَّمَا خَرَجَ هَذَا عَلَى لَفْظِ الْخَبَرِ وَهُوَ حِكَايَةُ عَنْ قَوْمٍ مِنَ الْيَهُودِ ادَّعَوْا ذَلِكَ ، فَرَدَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ « قُلْ فَاتَوَّا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلَوْهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » أَيْ انظُرُوا فِي التَّوْرَةِ هَلْ تَجِدُونَ فِيهَا تَصْدِيقَ مَا ادَّعَيْتُمُوهُ .

ومثله فِي سُورَةِ الزَّمْرِ قَوْلُهُ تَعَالَى « وَمَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ^(٤) » فَلَفْظُ هَذَا خَبَرٌ وَمَعْنَاهُ حِكَايَةُ وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ .

البَيِّنَةُ السَّادِسَةُ وَ الْعَشْرُونَ :

الظَّاهِرُ أَنَّ مَوْضِعَ هَذِهِ الْجُمْلَةِ هُوَ قَبْلَ النَّوْعِ (٣١) وَهُوَ قَوْلُهُ :

(٢) الْكَهْفُ : ٢٢ .

(١) الْكَهْفُ : ٢٥ - ٢٦

(٤) الزَّمَرُ : ٣ .

(٣) آلْ عِمْرَانَ : ٩٣ ، .

وأما احتجاجة تعالى على المسلحين في دينه ولاندري كيف نقلت إلى هذا الموضع ، وإثني لا أنقلها إلى موضعه الأصلي ، وإن كان ينبغي أن اصنع ذلك لثلاثي : : إنه خرج عن رسم الأمانة ، وعلى أي حال فلا ريب أن هذه الآيات كما بينها مولانا أمير المؤمنين — صلوات الله وسلامه عليه — حكاية مقال في صورة الخبر لما ذكره عليه السلام وبعد فلا نحتاج إلى التوضيح لأن ذلك من توضيح الواضح .

قوله عليه السلام: «وَأَمَّا الرَّدُّ عَلَى النَّصَارَى فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَحْتَجَّ عَلَى نَصَارَى نَجْرَانَ لَمَّا قَدَّمُوا عَلَيْهِ لِيُنَظَّرُوهُ ، فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدٌ مَا تَقُولُ فِي الْمَسِيحِ ؟ قَالَ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ ، قَالُوا : فَمَنْ أَبُوهُ ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ يَا مُحَمَّدُ سَلِّمْ عَنْ آدَمَ هَلْ هُوَ إِلَّا بَشَرٌ مَخْلُوقٌ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنَّ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^(١) فَسَأَلَهُمْ عَنْ آدَمَ فَقَالُوا نَعَمْ ، قَالَ : فَأَخْبِرُونِي مِنْ أَبُوهِ فَلَمْ يَجِيبُوهُ بِشَيْءٍ ، وَلَزِمَتْهُمْ الْحُجَّةُ فَلَمْ يَقْرُوا بَلْ لَزِمُوا السَّكُوتَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ «فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْنِى أَعْبُدُونِى وَأَبْنِئْنَا وَنِسَائُنَا وَنَسَائِكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ»^(٢)

فَلَمَّا دَعَاهُمْ إِلَى الْمَبَاهِلَةِ قَالَ عُلَمَاءُهُمْ : لَوْ بَاہَلْنَا بِأَصْحَابِهِ بَاہَلْنَاهُ ، وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَنَا صَادِقٌ فِي قَوْلِهِ ، فَأَمَّا إِنْ بَيَّاهَلْنَا بِأَهْلِ بَيْتِهِ خَاصَّةً فَلَا نَبَاہَلُهُ ، . . . وَاعْطَوْهُ الرِّضَا وَشَرَطُوا عَلَيْهِمُ الْجِزْيَةَ وَالسَّلَاحَ حَقًّا لِدِمَائِهِمْ ، وَانصَرَفُوا .

البَيِّنَةُ السَّابِعَةُ وَالْعَشْرُونَ :

اعْلَمُ أَنَّ بَنِي إِسْرَآئِيلَ الَّذِينَ بَعَثَ فِيهِمْ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ لَمَّا رَأَوْا أَنَّ ابْنَ مَرْيَمَ وَلَدَ مِنْ أُمِّهِ مِنْ غَيْرِ أَبٍ ، وَمِنْ غَيْرِ بَذْرَةٍ إِنْسَانٍ وَجَرَّ ثَوْمَتَهُ ، وَأَنَّهُ يَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ فَيَنْفُخُ فِيهَا فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِرَأْسِ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ وَيَحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَنْبِئُهُمْ بِمَا يَأْكُلُونَ ، وَمَا يَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِهِمْ زَعَمَ أَنَسٌ مِنْهُمْ أَنَّهُ وَلَدَ مِنْ بَذْرَةِ إِلَهِيَّةٍ زَرَعَهَا اللَّهُ — عَزَّوَجَلَّ — فِي رَحِمِ أُمِّهِ مَرْيَمَ ، وَحِينَئِذٍ فَيَكُونُ عِيسَى ابْنُ اللَّهِ ، وَلَا جَرَمَ أَنَّ فِيهِ مِنْ جَوْهَرِيَّةِ اللَّهِ — عَزَّوَجَلَّ — شَيْءٌ بِهَا يَأْتِي بِالْمُعْجَزَاتِ وَخَوَارِقِ الْعَادَاتِ وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ يَنْكُرُ ذَلِكَ جَدًّا كَارِيُوسَ ، وَكَثِيرٌ مِمَّنْ تَبِعَهُ فَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ : إِنَّ الْمَسِيحَ عَبْدٌ مَخْلُوقٌ مُصْنُوعٌ لَيْسَ فِيهِ مِنْ جَوْهَرِيَّةِ اللَّهِ بِشَيْءٍ فَتَبِعَهُ عَلَى هَذِهِ الْمَقَالَةِ خَلَقَ كَثِيرٌ فِيهِمُ الْعُلَمَاءُ وَأَهْلُ التَّحْقِيقِ . فَقَامَ أَرِيُوسُ

هو ومن شايعوتابعه في وجه كنية الإسكندرية ، وتبعهم على هذه العقيدة كنيسة اسيوط التي على رأسها ميليتوس ، ولم يكن مشايعوه على هذا الرأي . الصحيح بفلسطين ومقدونية (قسطنطينية) بقليل ، ويقال : إن هذه الفكرة فكرة التوحيد كانت فكرة سائدة على إرجاء المسيحية قبل مجمع نيقية ولعل الأمر كان كذلك .

وعلى أي حال فكان يخالفه في هذا الرأي بطريق الإسكندرية ورأى أن الخطر أحاط به من كل جانب ولا بد له أن يعالج الأمر ، ويسد باب الخطر فعمد إلى أن يقضي عليها ، ولكن لا من طريق الحجّة والبرهان بل من طريق الطرد أريوس من خطيرة الكنيسة ولعنه وتكفيره فنفي مرتين عن الكنيسة بحجّة أنه : أي البطريق رأى في المنام أن السيّد المسيح أمر بنفيه ، وفي المرة الثانية يقول البطريق بطرس : انى رأيت السيد المسيح في المنام مشقوق الثوب فقلت يا سيّد من شقّ ثوبك ؟ فقال لى « أريوس » فاحذروا أن تدخلوه معكم » فنفي عن الكنيسة في المرة الثانية ولكن الطرد والنفي عن الكنيسة لم ينفع في القضاء عليه وعلى رأيّه ، ولما ولّى بطريق إسكندرية الكنيسة أخذ يعالج المسئلة بنوع من الحيلة والصبر فكتب إلى أريوس وزعماء هذا الرأي يدعوهم إلى رأى كنيسته الإسكندرية وتقول بالهية المسيح ولكنهم لم يجيبوا إلى دعوته فعقد البطريق المذكور في كنيسته بالإسكندرية ، وحكموا على « أريوس » بالحرمان ، ولم يخضع أريوس لحكمهم وغادر الإسكندرية إلى فلسطين ، وعلى أي حال فقد وسع نطاق مذهب أريوس في عدم إلهية المسيح حتى كاد أن يقضى على مذهب الوهية المسيح لولا انتصار هذا المذهب السخيف بقهر القسطنطين وقيامه على القضاء على مذهب أريوس مذهب التوحيد .

فقد تدخل ذلك الإمبراطور في الأمر وحاول أن يجمع « أريوس » وبطريق

الإسكندرية على رأى واحد ، فدعاهما إلى الوفاق والاجتماع ، فلم يجتمعا
فجمع مجمع نيقية في سنة ٣٢٥ .

ويقول ابن بطريق المسيحي في وصف المجتمعين وعدّتهم مانصه :

« بعث الملك قسطنطين إلى جميع البلدان فجمع البطارقة والأساقفة
فاجتمع في مدينة نيقية ثمانية وأربعون ألفان من الأساقفة ، وكانوا مختلفين
في الآراء والأديان ، فمنهم من كان يقول : المسيح وأمه إلهان ٠٠٠٠ و
منهم من كان يقول ٠٠٠٠٠ ، ومنهم من كان يقول ٠٠٠٠ ، ومنهم من
كان يقول ٠٠٠٠ إلى أن قال : ومنهم من كان يقول بالوهمية المسيح ، و
هي مقالة بولس الرسول ومقالة الثلاثاة وثمانية عشر أسقفاً »

حكى ذلك عن ابن بطريق أبوزهرة في كتاب « محاضرات في النصرانية »
ثم قال : اجتمع أولئك المختلفون وسمع قسطنطين مقال كل فرقة من
ممثليها فعجب أشد العجب ممّا رأى ، وسمع فأمرهم أن يتناظروا لينظرالدين
الصحيح مع من ؟ وأخلى داراً للمناظرة ، ولكنه جنح أخيراً إلى رأى بولس ،
وعقد مجلساً خاصاً للأساقفة الذين يمثلون هذا الرأى وكانت عدّتهم ثمانية
عشرو ثلاثاة ، ويقول في ذلك ابن البطريرق : وضع الملك للثلاثاة والثمانية
عشر أسقفاً مجلساً خاصاً عظيماً ، وجلس في وسطهم وأخذ خاتمه وسيفه وفضيبه
فدفعها إليهم ، وقال لهم : قد سلطتكم اليوم على مملكتي لتصنعوا ما ينبغي
لكم أن تصنعوا مقاميه قوام الدين وصلاح المؤمنين فباركوا الملك وقلدوه سيفه
وقالوا له : أظهر دين النصرانية ، وذب عنه ووضعو له أربعين كتاباً فيها السنن
والشرائع : منها ما يصلح للملك أن يعمل به ، ومنها ما يصلح للأساقفة
أن يعملوا به »

وقد قرّر في هذا المجمع الصغير قرارات في العقيدة والشرائع ، ولا ريب

أَنَّ قرارهم في أمر العقيدة لم يكن إِلَّا القول بالوهية عيسى الذي كان عليه بولس الرسول لأنَّ المجمع لم يتشكل إِلَّا من أهل هذا الرأي وأنَّ القسطنطين لم يرد إِلَّا هذا .

وعلى كلِّ حال فقد قرّر في هذا المجمع والمؤتمر في أمر العقيدة مانصّه كما ذكر صاحب كتاب تاريخ «الأمة القبطية»

أَنَّ الجامعة المقدّسة والكنيسة الرسولية تحرم كلَّ قائل بوجود زمن لم يكن ابن الله موجوداً فيه ، وأنّه لم يوجد قبل أن يولد ، وأنّه وجد من لا شيء أو من يقول إنّ الابن وجد من مادّة أوجوه غير جوهر الله الأب ، وكلّ من يؤمن أنّه خلق أو من يقول إنّّه قابل للتغيّر ويعتريه ظل دوران »

وعلى هذا فالقول بالوهية المسيح إنّما هو شيء فرضه هذا المجمع على المسيحيين قاطبه ، ولعن من يقول بغير ذلك ، وقد كان من وراء هذا الفرض سيف قسطنطين ، وحرمان الموظفين المخالفين عن خدمة الكنيسة .

ويظهر من بعض رواياتهم أنّ أعضاء المجمع المذكور لم يكونوا أكّلهم على هذه العقيدة السخيفة بل كان فيهم من ينكرها ، ولكنهم وافقوا مع رأي المجمع خوفاً وطمعاً ، ودفعهم الهوى إلى اتباع هوى قسطنطين في الرأي بهذا العقيدة الخرافية .

وعلى أيِّ حال فإنَّ المجمع المذكور أعني هذا المجمع الصغير المبني من المجمع الكبير الذي كان مركباً من ثمانية وأربعين وألفين من الأساقفة أجمعوا طوعاً وكرهاً أو رغبة ورهبة على قرارات في عقائد النصارى وشرائعهم منها وجوب العقيدة بالوهية المسيح ، وقرروا تلك العقيدة الوثنية وشرائع أخرى خرافية كالعشاء الرباني ، وغير ذلك وأجراه الملك قسطنطين في الكنائس بقوة السيف والسنان ، وأسقط آراء ساثر الأساقفة الذين حضروا

مجمع نيقية بدعوة منه عن الحساب والاعتبار وهم كانوا أكثر عددًا وأسد رأيًا .
وهي هنا يرد على كيفية عقد مجمع الرأى بنيقية وعلى اعتبار قراراته الصادرة
منه وجوهاً لا يأتيتها الباطل من بين يديها ولا من خلفها :
الأول : أنَّ الأساقفة الذين حضروا المجمع بنيقية بدعوة قسطنطين كانت
عددهم ثمانية وأربعين وألفين ، فكيف تنزل عددهم في مجلس الرأى إلى
ثمانية عشر وثلاثمائة أسقف من الذين يقولون بالوهية المسيح واين ذهب من
كان ينكر ذلك منهم ، أو أين نبذ اريوس ومن تبعه فلم نجد لهم ذكرًا في مجمع
الرأى والقرار

ولقد كان ينبغي للملك قسطنطين أن يأخذ الرأى من جميع من حضر
بنيقية بدعوة منه وهم ثمانية عشر وثلاثمائة ألفان من الأساقفة والبطارقة ثم يحكم
بالأكثرية الحقيقية إن أمكن ، وإلا فبالأكثرية النسبية ، ولكنه لم يعتن بآراء من
دون هؤلاء الذين يذهبون إلى رأى بولس الرسول ، ويقولون بالوهية المسيح فحذف
من مجمع نيقية ١٧٤٠ أسقفًا ونبذهم وراء ظهره ، ثم أخذ برأى ثمانية عشر
وثلاثمائة أسقفًا منهم وأعطاهم سيفه وعصاه وخاتمه وقال لهم : قد سلطتكم
اليوم على مملكتي لتصنعوا ما ينبغي لكم أن تصنعوا معافيه قوام الدين ، و
صلاح المؤمنين ، ثم فعل ما فعله من أمره بتحريق الكتب التي تخالف
رأيه وتتبعها في كل مكان وحث الناس على عدم قرائتها ، وحينئذ فالأولى
أن يعد المذهب المسيحي الكاتوليكنى مذهباً قسطنطينية .

الثاني : أنَّ اجتماع جمعية ورأيهم بشيء فإنما ينفذ على المجمعين -
أنفسهم فحسب لأن المجمعين مهما كانوا من أهل الصلاح والسادات فإنهم
ليسوا بالكي غيرهم وليس لهم الولاية على غيرهم من الناس فإن الناس ليسوا
من السفهاء فلمهم أن يختاروا لأنفسهم أى عقيدة يعرفونها حقاً ، وأى شريعة

يرونها نازلة عليهم من الله مالك الاملاك والملوك .

الثالث: أنَّ جميعيّة الرأى بنيقية كانوا كلهم من السفهاء إذ كانوا من سفاهتهم يقولون بألوهية المسيح المخلوق فكان على قسطنطين أن يخرجهم من مجمع الرأى ويأخذ برأى أريوس وأتباعه فإنهم كانوا من عقلاء المسيحيين إذ كانوا يقولون بالتوحيد المعقول، ولكنّه لم يفعل ذلك ولم يأخذ برأى هؤلاء العقلاء لأنّه كان وثنيّ العقيدة أو وثنيّ السياسة .

الرابع: أنَّ الدين والعقيدة لا بدّ وأن تكون مبنيّة على البينة والبرهان وليست ممّا يؤخذ الناس عليها بالجبر والسلطان ولكنّا نرى أنَّ هذه الجمعيّة المنصوبين من ناحية قسطنطين أخذوا الناس على هذه العقيدة الزائفة، بقوة السيف والسنان، وسلبوا عن الناس حريّاتهم في عقائدهم فيا لها من جناية .

الخامس: أنَّ المجمع مختار قسطنطين كما فرض على كلّ مسيحي القول والعقيدة بألوهية المسيح للبطارقة والأساقفة مقام الكهنوتية أي الحكومة ، و تشريع القوانين وفرض على المسيحيين قاطبة أن يطيعوهم فيما أمرهم ونهواهم راغبين أو كارهين ، و حرّموا على كلّ مسيحي أن يتلقّى تعاليم الدين وأحكامها من الكتب المسيحيّة ، وفرض عليهم أن يتلقّوها من هؤلاء البطارقة والأساقفة الذين قرروا وجوب العقيدة بألوهية المسيح ، واعتبروا أقوالهم حجة لهم ، و عليهم وإن خالفت النصوص المسيحيّة بل وإن خالفت الحقّ والصواب .

ثم إنَّ المجمع المذكور أمر بتحريق الكتب التي تخالف رأيه ، و حرّم قرائتها على كلّ مسيحي ، وكان فيما حرّم قرائتها كتباً من العهد القديم لم يعترف بها وكتباً من العهد الجديد كرسالة بولس إلى العبرانيين والرسالة الثانية لبطرس ، والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ، ورسالة يعقوب ورسالة يهوذا ومشاهدات يوحنا ، ولكن المجمع العامّة المتأخّرة جوّزوا قرائتها وأقرواها .

ولا ريب ان المجمع المذكور مخطئ في تحريم قراءة الكتب المذكورة ، وآثم في تحريفها وسد منافذ النور على الجمهور .

ولنختم الكلام هنا بذكر أمر لا ينبغي إهماله ، وهو أنّ نصارى المشرقة المنتصرة بسيف قسطنطين وقضييه وخاتمه قرّروا في مجمع نيقية كما عرفت : أنّ المسيح إله وأنه ولد من جوهر قديم هو جوهر الله فهو ابن الله ، ولم يتعرّضوا في ذلك الجمع لحال روح القدس وأنه هل هو إله أيضاً أو هو روح خلقه الله تعالى ليكون رسولاً بينه وبين رسله عليه السلام ولم يصدروا في ذلك الأمر قراراً مفروضاً على المسيحيين .

وأرادت كنيسة إسكندرية أن تفرض العقيدة بذلك عليهم كما كانت هي العامل القوي في إعلان ألوهية المسيح فأخذ يجاهر بخلافها رجل اسمه مقدونيوس يقول : إنّ روح القدس ليس بإله ولكنّه مخلوق مصنوع خلقه الله ليكون حاملاً للوحي إلى رسله ، ولمّا شاعت مقالته بين المسيحيين لم يجدوها زخرفاً من القول ولا أمراً ينكره العقل أو تأباه المسيحية فأقبلوا عليها كما أقبلوا في باطنهم على مقالة اريوس الذي كان يقول بعدم ألوهية المسيح .

فاجتمع إلى الملك قسطنطين ملاء من وزرائه وقوّاده وأظهروا أنّ العاقبة فسدت وهم ما زالوا في باطن أمرهم متأثرين بتوحيد اريوس وقد اعتنقوا جديداً مذهب مقدونيوس من عدم ألوهية روح القدس وكونه مخلوقاً مصنوعاً ، وحزّروه على عقد مجمع من الأساقفة يقرّرون قرار المجمع النقي من ألوهية المسيح ويدحضون مذهب مقدونيوس فأمر الملك باجتماع الأساقفة في قسطنطينية ، فاجتمع فيها خمسون ومائة أسقف أقرّوا جميعاً ما أقرّه مجمع نيقية ، وأجمعوا على ألوهية روح القدس فصار المسيح بن مريم ثالث ثلاثة ولبست المسيحية كسوة التثليث اليوناني ، وهو ما أراداه الملك قسطنطين على ظاهر الأمر .

ثم إنَّ هذا العدة التي أجمعت على الوهيّة روح القدس ، وأيّدت قرا ر
مجمع نيقية في ألوهية المسيح لم يكونوا ممثّلين لجميع الكنائس ولا لجميع
أصناف المسيحيين وإنّما كانوا هم من الذين يرون ما أراد ما الملك قسطنطين
وعلى ذلك فإنّ إجماعهم لا يدلّ على شيء كما لا يخفى ولا ينفذ على غيرهم كما
هو واضح .

وإنّما أطلت الكلام في هذا المقام لتعلموا أنّ عقيدة التثليث ليس له
أساس سماوى ولا أصل عقلى أو عقلاني ، وإنّما هى صبغة الحكومة الجائرة
الرومية الوثنية للمسيحيّة ، ومن أسوأ من الحكومات الجائرة صبغة لقوم لا
يعقلون .

وإذا علمت ذلك فاعلم أنّ نصارى نجران كانوا من هذه الطائفة من
المسيحيين الذين التبس عليهم أمر المسيح فزعموا أنّ المسيح إله ولد من
إله الحق فهو ابن الله ، وفيه شيء من جوهرية الله بهايأتى بالمعجزات و
الخوارق للعادات ويبدا وأنّهم كانوا ينتظرون بعثة خاتم النبيين ﷺ فلما
بعثه الله - عزّوجلّ - وانتشر أمره ﷺ وفدت إليه جماعة منهم فيهم الحبران
منهم السيد والعاقب صاحب رأيهم ليتكلّموا معه في أمره وأمر عيسى بن مريم
قال : على ابن إبراهيم حدّثنى أبي عن النضرين سويد ، عن ابن سنان
عن أبي عبد الله عليه السلام : أنّ نصارى نجران لما وفدوا على رسول الله ﷺ
كان سيّدهم الاهتمام والعاقب والسيد وحضرت صلوتهم فأقبلوا يضربون بالناقوس
وصلّوا . فقال أصحاب رسول الله ﷺ يا رسول الله هذا في مسجدك ، فقال :
دعوهم فلما فرغوا دنوا من رسول الله ﷺ فقالوا له : إلى ما تدعون . فقال
إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنّي رسول الله ﷺ وأنّ عيسى عبد مخلوق
يأكل ويشرب ويحدث قالوا ، فمن أبوه فنزل الوحي على رسول الله ﷺ فقال

قل لهم : ماتقولون في آدم أكان عبداً مملوكاً يأكل ويشرب ويحدث وينكح ؟ ،
فستلهم النبي ﷺ فقالوا : نعم ، قال : فمن أبوه ، فبهتوا ، فأنزل الله :
« إِنْ مَثَلٌ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » الى
قوله : « فنجعل لعنة الله على الكاذبين »

ويبدو أنّ أخبار نصارى النجران وان اعتقدوا بالوهمية المسيح لكنهم لم
يعتقدوا بذلك لمتابعة قرار مجمع نيقية ، فإنّ الأخبار لا يعتقدون بالشيء —
لمتابعة قرار غيرهم بل السوقة من الناس يعتقدون به لمتابعة قرار من فوقهم
من الناس تقليداً وأما الأخبار من الناس فإنهم إنما يتبعون ما قامت عليه البيّنة
والبرهان ، وربما يتبعون الشبهات إذا كان في قلوبهم زيغ كأخبار النصارى
فإنهم لما رأوا أنّ المسيح ولد من أمّه من غير جرثومة لإنسان ألقى عليهم إبليس
أنّه ولد من الله فهو ابنه وفيه من جوهرية الله شيء يأتي به ما لا يأتي به إلا
الله فردّ الله عليهم شبهتهم بأبلغ بيان وقال : « إِنْ مَثَلٌ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ
كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » فبهت الذين كفروا ولم يحيروا
جواباً ، ولزمتهم الحجّة فلم يقرّوا بل لزمو السكوت ، فأنزل الله تعالى على
رسوله : فمن حاجك فيه من بعد ما جئتكم من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا
وأبنائكم ونساءنا ونسائكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على
الكاذبين »

فلما دعاهم رسول الله إلى المباحلة قال علمائهم كما بيّنه مولانا امير
المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — : لو باهلنا بأصحابه باهلناه ولم يكن
عندنا صادقاً في قوله : فأما إن يباهلنا باهل بيته خاصّة فلانباهله
واعطوه الرضا وشرط عليهم الجزية والسلاح حقناً لدمائهم وانصرفوا ،

قلت : لقد أجمل على عليه السلام في أمر الوفد وحكاية المباهلة وانى رأيت من الصلاح أن أنقل شرح ذلك من كلام ابن أبي الحديد المعتزلي فإنه قال في تفسير آية المباهلة :

المسئلة الثانية : روى أنه عليه السلام لما أورد الدلائل على نصارى نجران ثم أنهم أصروا على جهلهم فقال عليه السلام إن الله أمرني إن لم تقبلوا الحجة أن أباهلكم فقالوا: يا أبا القاسم بل نرجع فننظر في أمرنا ثم نأتيك فلما رجعوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم: يا عبد المسيح ما ترى فقال : والله لقد عرفت ما معشر النصارى أن محمداً نبى مرسل، ولقد جائكم بالكلام الحق في أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولكن فعلتم لكان لا استئصال فإن ابستم إلا الإصرار على دينكم والإقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل و انصرفوا إلى بلادكم .

وكان رسول الله عليه السلام خرج وعليه مرط من شعر أسود وكان قد احتضن الحسين وأخذ بيد الحسن وفاطمة تمشى خلفه، وعلى رضى الله عنه خلفها وهو يقول: إذا دعوت فأمنوا. فقال أسقف نجران: يا معشر النصارى إننى لأرى وجوهاً لوسئلوا الله أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصرانى إلى يوم القيامة ثم قالوا: يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن نفرك على دينك .

فقال — صلوات الله عليه — : فإذا ربيتم المباهلة فاسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين فأبوا فقال : فإنى انا جزم القتال فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقة، ولكن نصلحك على أن لا تغزونا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدى إليك كل عام ألفي حلة ألفاً في صفر وألفاً في رجب وثلاثين درعاً عادية من حديد. فصالحهم على ذلك وقال عليه السلام والذي نفسي

بيد ما ناله الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولو لاعنوا لمسخواقردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادى ناراً، ولاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر، ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا .

وروى أنه عليه السلام لما خرج في المرط الأسود فجاء الحسن - رضى الله عنه - فأدخله ثم جاء الحسين - رضى الله عنه - فأدخله ثم فاطمة ثم على - رضى الله عنهما - ثم قال : «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا» واعلم أن هذه الرواية كالمتفق على صحتها بين أهل التفسير والحديث انتهى كلامه - رضى الله عنه -

وإنما نقلت تفصيل الحال من طريق هذا الفاضل المعتزلي ولم أنقله من طريقنا. ومن أحاديث أهل البيت عليهم السلام لأن النقل من المخالف للمذهب أوقع في القلوب من النقل عن الموافق كما لا يخفى .

فعلى هذا أيضاً ينبغي أن أنقل هنا استدلاله بالآية الكريمة على كون الحسن والحسين ابني رسول الله ﷺ فقد قال عند تفسيره لهذه الآية المسئلة الرابعة : هذه الآية دالة على أن الحسن والحسين كانا ابني رسول الله ﷺ بعد أن يدعوا أبناءه فدعا الحسن والحسين فوجب أن يكونا ابنيه، ومما يؤكد هذا قوله تعالى في سورة الأنعام : «ومن ذريته داود وسليمان» إلى قوله «وذكربا ويحيى وعيسى» ومعالم أن عيسى عليه السلام إنما انتسب إلى إبراهيم عليه السلام بالألم لا بالأب فثبت أن ابن البنت قد يسمى ابنا، والله أعلم

قوله **عَلَيْكُمْ** وَأَمَّا السَّبَبُ الَّذِي بِهِ بَقَاءُ الْخَلْقِ فَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِي كِتَابِهِ أَنَّ بَقَاءَ الْخَلْقِ مِنْ أَرْبَعِ أَجْزَاءٍ : الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ وَاللِّبَاسُ وَالْكَنْ وَالْمَنَاجِحُ لِلتَّنَاسُلِ مَعَ الْحَاجَةِ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ إِلَى الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ ، فَأَمَّا الْأَغْذِيَّةُ فَمِنْ أَصْنَافِ النَّبَاتِ وَالْأَنْعَامِ الْمَحَلَّلِ أَكْلُهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي النَّبَاتِ : « إِنَّا نَصَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا * وَعِنْبًا * وَقَضْبًا * وَزَيْتُونًا * وَخَلًّا * وَحَدَائِقَ غُلْبًا * وَفَاكِهَةً وَأَبًّا * مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ » ^(١) وَقَالَ تَعَالَى « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » ^(٢) وَقَالَ سُبْحَانَهُ « وَالْأَرْضُ وَضَعْنَاهَا لِلْأَنَامِ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِ * وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » ^(٣) وَهَذَا وَشَبِيهَهُ مِمَّا يَخْرُجُهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْأَرْضِ سَبَبًا لِبَقَاءِ الْخَلْقِ .

وَأَمَّا الْأَنْعَامُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى « وَالْأَنْعَامُ خَلَقْنَاهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ * وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ » ^(٤) الْآيَةُ وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ « وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ » ^(٥)

وَأَمَّا اللَّبَاسُ وَالْأَكْنَانُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ضَلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْلُمُونَ » ^(٦) وَقَالَ تَعَالَى « يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسَ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ » ^(٧) وَالْخَيْرُ هُوَ الْبَقَاءُ وَالْحَيَاةُ

وَأَمَّا الْمَنَاجِحُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى » ^(٨) وَقَالَ تَعَالَى :

(١) عبس : ٢٥ - ٣٢ (٢) الواقعة : ٦٣ (٣) الرحمن : ١٠ (٤) النحل : ٥ - ٦

(٥) النحل : ٦٦ (٦) النحل : ٨١ (٧) الاعراف : ٢٦ (٨) الحجرات : ١٣

يا أيُّها الناس اعبدا ربَّكم الَّذي خلقكم والَّذين من قبلكم ^(١) » وقال سبحانه
يا أيُّها الناس اتَّقوا ربَّكم الَّذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها
وبثَّ منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتَّقوا الله الَّذي تسألون به والأرحام إنَّ الله
كان عليكم رقيباً ^(٢) وقال عزَّ وجلَّ « وأنكحوا الأيَّامى منكم والصالحين من عبادكم
وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله » الآية ^(٣) وقال تعالى « ومن آياته
أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودةً ورحمةً إنَّ
في ذلك لآيات لقوم يتفكِّرون » ^(٤) ومثل هذا كثير في كتاب الله تعالى في معنى
النكاح وسبب التناسل .

والأمر والنهي وجه واحد : لا يكون معنى من معاني الأمر إلا ويكون
بعد ذلك نهياً ، ولا يكون وجه من وجوه النهي إلا ومقرون به الأمر قال الله
تعالى : يا أيُّها الَّذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ^(٥)
إلى آخر الآية فأخبر سبحانه أنَّ العباد لا يحيون إلا بالأمر والنهي كقوله
تعالى « ولكم في القصاص حيوةً يا أولى الألباب » ^(٦) ومثله قوله تعالى « اركعوا
واسجدوا واعبدوا ربَّكم وافعلوا الخير » فالخير هو سبب البقاء والحياة ^(٧)
وفي هذا أوضح دليل على أنَّه لا بدَّ للأمة من إمام يقوم بأمرهم
وينهاهم ، ويقيم فيهم الحدود ويجاهد العدو ويقسم الغنائم ، ويفرض
الفرائض ، ويعرفهم أبواب ما فيه صلاحهم ويحذِّرهم ما فيه مضارهم ، إذ
كان الأمر والنهي أحد أسباب بقاء الخلق ، والأسقطت الرغبة والرغبة ، ولم يرتدع ، ولفسد التدبير وكان ذلك سبباً لهلاك العباد في أمر البقاء
والحياة في الطعام والشراب والمساكن والملابس والمناخ من النساء والحل

(١) البقرة : ٢١ (٢) النساء : ١ (٣) النور : ٣٢ (٤) الروم : ٢١ .

(٥) الانفال : ٢٤ (٦) البقرة : ١٧٩ (٧) الحج : ٧٧

والحرام والأمر والنهي إذ كان سبحانه لم يخلقهم بحيث يستغنون عن جميع ذلك ، ووجدنا أول المخلوقين وهو آدم عليه السلام لم يتم له البقاء والحياة إلا بالأمر والنهي قال الله - عز وجل - « يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة » ^(١) فدلّهما على ما فيه نفعهما وبقاؤهما ونهاهما عن سبب مضرّتهما ، ثم جرى الأمر والنهي في ذريتهما إلى يوم القيامة ولهذا اضطرّ الخلق إلى أنه لا بدّ لهم من إمام منصوص عليه من الله - عز وجل - يأتي بالمعجزات ، ثم يأمر الناس وينهاهم .

البيّنة الثامنة والعشرون :

اعلم أنّ بقاء الخلق كما ذكره عليه السلام من أربع وجوه : الأول الطعام والشراب الثاني اللباس والكن : أي المسكن ، والثالث المناكح للتناسل ، والرابع الرابع الأمر والنهي لاحتياج تعديل الثلاثة لأولى إليهما كما يأتي بيانه بحول اللّه وقوته . فأمّا الثلاثة الأولى فإنّها لا تحتاج إلى مزيد بيان ويكفيك التفكّر في احتياج بقاء الإنسان إلى هؤلاء الثلاثة وتأمين الله لها بما ذكر في هذه الآيات البيّنات فتزداد بذلك معرفة بالله وإيماناً .

وأما الوجه الرابع من أسباب بقاء الخلق فهو الأمر والنهي وهما كما ذكره عليه الصلوة والسلام وجه واحد لا يكون معنى من معاني الأمر إلا ويكون بعد ذلك نهياً (كقوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا ولا يكون وجه من وجوه النهي إلا ومقرون به الأمر كقوله سبحانه « أن لا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً » ولا ريب أنّهما من الله العزيز الحكيم من وجوه بقاء الخلق ومن أسباب سير الإنسان إلى معارج الاستكمال والكمال وبلوغه إلى مقام الخلد في الجنان

ولولا هما لم يتدرج الانسان في مراحل كمال الإنسانية ولم يتمكن من طي منازل الآخرة ولن يفوز بنعيم الأبد لأنه لا يهتدى بنفسه إلى جميع منافعه الدنيوية فضلاً عن مصالحه الأخروية ولا يعرف الطريق إلى جنة الخلد و نعيم الأبد إلا بأمر الله ونهيه .

وحينئذٍ فقد وجب في حكمة الله أن يأمرهم بما يقربهم إلى الجنة ويبعدهم عن النار وأن ينهيهم عما يبعدهم عن الجنة ويقربهم إلى النار ، وقد تفضل علينا بذلك والحمد لله الذي هدانا بهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

وينبغي هنا أن نذكر لكم ما رواه أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني - ره في الكافي (باب الاضطرار إلى الحجة) الحديث - عن علي بن إبراهيم عن ابيه عن العباس بن عمرو الفقيمي ، عن هشام بن الحكم ، عن ابي عبد الله عليه السلام أنه قال : لنزدني الذي سأله من أين أثبت الأنبياء والرسل والصالحين قال عليه السلام : إنا لما أثبتنا أن لنا خالقاً صانعاً متعالياً عنا وعن جميع ما خلق وكان ذلك الصانع حكيماً متعالياً لم يجز أن يشاهده خلقه ، ولا يلا مسوه فيباشرهم ويباشروه ، ويحاجتهم ويحاجوه ثبت أن له سفراء في خلقه يعتبرون عنه إلى خلقه وعباده ، ويدلونهم على مصالحهم ، ومنافعهم وما به بقائهم ، وفي تركه فنائهم فثبت الآمرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه والمعتبرون عنه - جل وعز - وهم الأنبياء عليهم السلام وصفوته من خلقه مؤدبين بالحكمة مبعوثين بها غير مشاركين للناس (على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب) في شيء من أحوالهم مؤيدين من عند الحكيم العليم بالحكمة .

ثم ثبت ذلك في كل دهر وزمان مما أتت به الرسل والأنبياء من الدلائل والبراهين لكىلا تخلو أرض الله من حجة معه علم يدل على صدق مقالته و جواز عدالته»

أقول : وفي هذا الحديث المبارك وسائر الأحاديث من الباب المذكور دلالة واضحة على وجود الآمرين والناهين الذين يعبرون عن الله ، ويدلّون الخلق على مصالحهم ، ومنافعهم ، وما به بقائهم ، وفي تركه فنائهم ، وعلى ضرورة وجودهم في كل دهر وزمان فيهم كما لا يخفى .

ثم أعلم أنّ الأمر والنهى ، وتشريع الأحكام على وجه الإصالة ليس إلا لله الخالق الحكيم «إن الحكم إلا لله أمر أن لا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون» والله - عز وجل - أن يفوض ما كان له بالأصالة إلى من يشاء من عباده ويجعله خليفة له في أرضه ، وقد فوض شيئاً كثيراً منه إلى النبي ﷺ ، وإلى خلفائه وأوصيائه الأئمة المعصومين عليهم السلام وقد بيّنا تفصيل ذلك في تفسير سورة الحشر عند تفسير قوله تعالى :

« ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

فإن شئت تحقيق ذلك فراجع هناك فإننا لا نعيد ه هنا حذراً عن الإطالة ونزيد هنا على ما حققناه هناك أنّ الله عز وجل - لما كان له الأمر والنهى بالإصالة أمر في كتابه الكريم بأشياء كان فيها حياة عباده ، وبقائهم كمال الصلوة ، والصيام والزكاة والحج وغير هذه ونهى فيه عن أمور كان فيها موتهم وفنائهم كأكل الميتة والدم ولحم الخنزير وشرب الخمر وأمثالها .

وفوض شيئاً من الأحكام الزمنية والأوامر التي هي من شؤون الولاية المطلقة إلى رسوله ﷺ بعد أن أدبه على محبته ثم أمر المسلمين بإطاعته فيما أمرهم به وفيما نهاهم عنه فقال عز من قائل - : «وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه

فانتهموا» وقال أيضا « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ يَا أَجِيبُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ »

وفى قوله تعالى « إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ » لإخبار بأنَّ الذي دعانا الله إليه ورسوله فيه حياتنا ، واختلف المفسرون في المراد بما يحييكم فقال بعضهم : المراد به الجهاد ، وقال بعض المراد به الايمان ، وقال الآخرون المراد به القرآن ، وقال رابع إنَّ المراد به الجنة .

وفي الأحاديث الواردة عن أهل بيت النبوة أنَّ الآية الكريمة نزلت في ولاية أمير المؤمنين عليه الصلوة والسلام فقد روى الشيخ الكليني — قدس سره — في الكافي بسنده عن أبي عبد الله أنه قال في جواب سؤال أبي الربيع الشامي عن هذه الآية « نزلت في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام »

ونقل المحدث الجليل السيّد هاشم البحراني ره - في تفسير البرهان عن طريق العامة عن ابن مردويه مرفوعاً إلى الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام أنه قال قوله تعالى « اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ » نزلت في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام .

وروى أيضاً عن علي بن إبراهيم قال : حدثنا أحمد بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن جعفر بن عبد الله ، عن كثير بن عياش ، عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ » يقول : ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام فإنَّ اتباعكم إياه وولايته أجمع وأبقى للعدل فيكم »

أقول : وهذه الأحاديث تدلُّ على أنَّ ولاية أمير المؤمنين عليه السلام هي ممَّا يحيي الانسان ، وأنَّ الآية الكريمة نزلت فيها ، ولا تدلُّ على أنَّ المراد بها

ليس إلا هذه وعلى هذا فكل ما يدعوا الله إليه والرسول . فهو لاريب أنَّهُ يحيى الإنسان والمجتمع الإنساني ، ولكن ولاية امير المؤمنين (عليه السلام) التي نزلت فيها هذه الآية الشريفة هي من أهم ما يحيى الإنسان والجامعة الانسانية ، وذلك لأن بالإمام العدل المعصوم المنصوب من الله الحكيم يقام الفرائض والسنن وبه يجتنب عن كبائر المعاصي ، وهو الذي يجاهد العدو ، ويقسم الغنائم ويهدي الناس إلى ما فيه صلاحهم وبقائهم ويأمرهم به ويعرفهم ما فيه مضارهم وينهاهم عنه . فيكون الأمر والنهي أحد أسباب بقاء الخلق ، ولو لاهما لفسد التدبير وكان ذلك سبباً لهلاك العباد فكما يكون حياة الإنسان بالطعام والشراب وبالملابس والأكنان ، وبالمناجى كذلك يكون بالأمر والنهي إذ كان سبحانه وتعالى لم يخلق الخلق بحيث يستغنون عن جميع ذلك فلولوا الأمر والنهي ممن يصلح لهما لم يتم لهم أمر الحياة والبقاء ولذلك نرى أن أول المخلوقين وهو آدم لم يتم له البقاء والحياة إلا بالأمر ، والنهي ، فأمره الله ونهاه - عز وجل - وقال « يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة » فأمرهما بما فيه نفعهما وبقائهما ونهاهما عما فيه مضرتهم ثم جرى الأمر في ذريتهما إلى يوم القيامة ولهذا اضطر الخلق إلى أنه لا بدّ لهم من إمام منصوب من الله - عز وجل - يأتي بالمعجزات ثم يأمرهم وينهاهم .

فإن قلت : أليس الذي له حق الأمر والنهي هو الله - جل جلاله - وأنه تعالى شأنه أمر ونهى في كتابه الكريم ما فيه كفاء لتأدية حقه وصلاح أمر عباده ؟

فهل بقي شيء فيه صلاح أمر الناس لم يأمر به الله سبحانه أو بشيء فيه فساد أمرهم وفنائهم لم ينه الله عنه حتى يكون الرسول وأوصيائه هم الذين

يأمرون به وينهون عنه .

قلت : إنه — عز وجل — أمرنا في كتابه العزيز بما فيه حياتنا وبقائنا و
 نهانا عما فيه فناءنا وهلاكنا، وكان «فيما أمرنا به علينا أن ولّينا أولياء معصومين
 يأمرونا وينهوننا بما فيه حياتنا وعما فيه فناءنا» ولم يكن له ولّ من الذلّ فقال
 — عزّ شأنه — «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون
 الزكاة وهم راكعون ومن يتولّ الله ورسوله والذين آمنوا فإنّ حزب الله هم
 الغالبون»^(١)

ولا ريب أنّ المراد بـ «والذين آمنوا» هم أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة الهداة
 المعصومين عليهم السلام كما ثبت في محله .

تبصرة : اعلم أنّ الولاية لها مراتب أكملها ما كان لله — عز وجل — على ما
 سواء فإنّ له سبحانه الولاية الذاتية المطلقة الكلية على جميع خلقه ولا يسه
 الخلق والتكوين وولاية الحكم والتشريع وولاية الأمر والنهي فمن ولايتها التكوينية
 أنّه يحيى ويميت ويعطي ويأخذ ويعزّ ويذلّ ويفعل بعباده ما يشاء إنه على
 كلّ شيء قدير .

ومن ولايته التشريعية أنّه بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته
 ويزكّيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين»

ومن ولايته الكلية المطلقة أنّه ولّ خلقه بعضهم على بعض فولّى رسوله
 على أممهم وولّى رسوله عليه السلام وخلفائه من بعده على أمته وكان من شئون ولايتهم
 ولاية الأمر والنهي ، وليس المراد بها ولاية تحليل الحرام وتحريم الحلال بل
 المراد بها ولاية الأمر والنهي فيما يكون من وظيفة الوالي على الرعية دون
 أفراد الرعية كالأمر بالجهاد مع الكفار ونصب الأمراء والقضات والعمال وتوزيع

الغنائم وبيت المال بين مستحقّيها وعقد الصلح والجزية مع الكفار وأهل الكنّاب
وبعض مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي ليس مثله من وظيفة
الأفراد وتوجيه المسلمين إلى ما فيه عزّ الدنيا وسعادة الآخرة .
ففي أمثال هذه الموارد قد جعل الله للرسول والأئمة المعصومين
الذين قاموا مقامه حقّ الأمر والنهي كما فرض على المسلمين اطاعتهم فيما
أمرؤا به وفيما نهوا عنه فقال عزّ شأنه «يا أيّها الذين آمنوا اطيعوا الله و
اطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم»

وقد روى الشيخ الصدوق - رحمه الله - في الاكمال بسنده عن جابر بن
عبد الله الأنصاري قال : لما نزلت هذه الآية قلت : يا رسول الله عرفنا الله
ورسوله فمن أولى الأمر الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك فقال : هم خلفائي
يا جابر وأئمة المسلمين من بعدي أولهم عليّ بن أبي طالب ثمّ الحسن ثمّ
الحسين ثمّ عليّ بن الحسين ثمّ محمد بن عليّ - صلوات الله عليهم - المعروف
في التوراة بالباقر ، وستدركه يا جابر فإذا لقيته فاقرئه منّي السلام . ثمّ
الصادق جعفر بن محمد ثمّ موسى بن جعفر ثمّ عليّ بن موسى ثمّ محمد بن
عليّ ثمّ عليّ بن محمد ثمّ الحسن بن عليّ ثمّ سمعيّ وكنبيّ حجة الله في أرضه
وبقيته في عبادته ابن الحسن بن عليّ - صلوات الله عليهم - ذاك الذي يفتح
الله على يديه مشارق الأرض ومغاربها ذاك الذي يغيب عن شيعة وأوليائه
غيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلا من امتحن الله قلبه للإيمان .

قال جابر : فقلت له : يا رسول الله فهل لشيعته الانتفاع به في غيبته
فقال : أي والذي بعثني بالنبوة إنهم يستضيئون بنوره وينتفعون بولايته
في غيبته كانتفاع الناس بالشمس وإن تجلدها سحب يا جابر هذا من

مكنون سرّ الله ومخزون علم الله فاكتمه إلّا عن أهله .

أقول : وقد بيّنا كيفيّة انتفاع شيعته به في غيبته في خاتمه كتابنا تاريخ الباب والبهاء فإن شئت العلم بذلك فراجع إلى هناك .

وبعد جيني هنا ما ذكره الفخر الرازي في تفسير الكبير عند تفسير الآية المذكورة فإنّه قال : المسئلة الثالثة : اعلم أنّ قوله « وأولى الأمر منكم » يدلّ عندنا على أنّ إجماع الأمة حجّة ، والدليل على ذلك أنّ الله تعالى أمر بطاعة أولى الأمر على سبيل الجزم في هذه الآية ومن أمر الله بطاعته على سبيل الجزم والقطع لا بدّ وأن يكون معصوماً عن الخطأ إذ لو لم يكن معصوماً كان بتقدير اقدمه على الخطأ يكون قد أمر الله بمتابعته فيكون ذلك أمراً بفعل ذلك الخطأ ، والخطأ لكونه خطأ منهي عنه فهذا يقضى إلى اجتماع الأمر والنهي في الفعل الواحد بالاعتبار الواحد وأنّه محال فثبت أنّ الله تعالى أمر بطاعة أولى الأمر على سبيل الجزم وثبت أنّ كلّ من أمر الله بطاعته على سبيل الجزم وجب أن يكون معصوماً عن الخطأ فثبت قطعاً أنّ أولى الأمر المذكور في هذه الآية لا بدّ وأن يكون معصوماً ، ثم نقول : ذلك المعصوم إمّا مجموع الأمة أو بعض الأمة لا جائز أن يكون بعض الأمة لأنّا بيّنا أنّ الله تعالى أوجب طاعة أولى الأمر في هذه الآية قطعاً وإيجاب طاعتهم قطعاً مشروط بكوننا عارفين بهم وقادرين على الوصول إليهم والاستفادة منهم ونحن نعلم بالضرورة أنا في زماننا هذا عاجزون عن معرفة الإمام المعصوم عاجزون عن الوصول إليهم عاجزون عن استفادة الدين والعلم عنهم وإذ كان الأمر كذلك علمنا أنّ المعصوم الذي أمر الله المؤمنين بطاعته ليس بعضاً من أبعاض الأمة ولا طائفة من طوائفهم ولما بطل هذا وجب أن يكون ذلك المعصوم الذي هو المراد بقوله « أولى الأمر » أهل الحلّ والعقد من الأمة وذلك يوجب

القطع بأن إجماع الأمة حجة ۞

أقول: انظر إلى هذا المحقق الرازي كيف انتهى إلى الباب الواسع من الشيعة وكان الباب مفتوحاً بكلامه مصراعيه ثم لم يدخل وانحرف عنه بحجة انا في زماننا هذا عاجزون عن معرفة الامام المعصوم عاجزون عن الوصول اليهم عاجزون عن استفادة الدين والعلم منهم ۞ وهنا سائل المنحرف المزبور فهل كان السلف الماضي منكم عاجزون عما ذكرتم .

أليس الامام المعصوم أبو الأئمة المعصومين عليهم السلام كان حاضراً فيهم بعد رسول الله ﷺ يدعوهم إلى العلم الصحيح والإمامة الإلهية أما كان هذا الباب مفتوحاً إلى غيبة الامام الثاني عشر عليه السلام فكيف انحرف السلف الماضي منهم عن هؤلاء الأئمة المعصومين المنصوبين واقبلوا إلى الظالمين لهم . ثم إن الأئمة المعصومين عليهم السلام وإن كانوا فقدوا بأعيانهم بعد غيبة الامام الثاني عشر ولكن علومهم ومعارفهم باقية عندنا إلى يوم القيام فكان من الواجب أن يأخذ المسلمون جميعاً بعلومهم ومعارفهم حتى يزول الاختلاف من بيننا ونصير جميعاً يداً واحدة على أعداء الإسلام والمسلمين فهذا هو الطريق الوحيد إلى عز الإسلام والمسلمين واعاذاً بالله من الزلة والضلال .

قوله ﷺ وَأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَى ضَرْبَيْنِ : ناطق عاقل فاعل مختار ، وضرب مستبهم ، فكلف الناطق العاقل المختار ، وقال سبحانه : « خلق الانسان علمه البيان »^(١) وقال سبحانه « اقرأ باسم ربك الذي خلق » * خلق الانسان من علقه اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم^(٢) ثم كلف ووضع التكليف عن المستبهم لعدم العقل والتمييز.

أقول : لا ريب في أن من شرائط صحة التكليف هو العقل ، والاختيار وهما من الشرائط العامة للتكليف فلا يتعلّق التكليف بالأمر والنهي إلى الفاعل لهما كما لا يخفى ، وعلى هذا الأساس خصّ الله تبارك وتعالى الانسان بشرف التكليف دون سائر الحيوانات والبهائم ، وذلك لأنّ الله خلق الانسان علمه البيان ، وجعل في خلقه العقل والتمييز والاستعداد لقبول العلم والمعرفة فهو في بدو ولادته وإن لم يكن يعقل ويعلم شيئاً ولكن فيه استعداد التعلم والتعلّق فهو يتدرّج في طي مراحل العلم والعقل إلى أن يصير بحيث يحتمل الأمر والنهي فيؤمر بما فيه بقاءه وحياته ، وينهى عما فيه فناءه وعلاكه ، وهو في شدة الاحتياج إلى أمر الله تبارك وتعالى ونهيه ، وإلى أمرأولى الأمر من عباده الذين وليهم الله الأمر والنهي على خلقه .

(١) الرحمن : ٢ - ٣ .

(٢) الملق : ١ - ٥ .

قوله ﷺ وأما وضع الأسماء ، فإنه تبارك وتعالى اختار لنفسه الأسماء الحسنى فسمى نفسه « الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر » وغير ذلك ، وكل اسم يسمى به فلعله ما ، ولما تسمى بالملك أراد تصحيح معنى الاسم لمقتضى الحكمة فخلق الخلق وأمرهم ونهاهم ليتحقق حقيقة الاسم ومعنى الملك ، والملك له وجوه أربعة : القد رقا والهيبة والسطوة والأمر والنهى . فأما القدرة فقوله تعالى : « إِنَّمَا أَمْرُنَا لَشيءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ »^(١) فهذه القدرة التامة التي لا يحتاج صاحبها إلى مباشرة الأشياء ، بل ي اخترعها كما يشاء سبحانه ولا يحتاج إلى التروى فى خلق الشيء بل إذا أراد ه صار على ما يريد ه من تمام الحكمة ، واستقام التدبير له بكلمة واحدة ، وقدرة قاهرة بان بها من خلقه .

ثم جعل الأمر والنهى تمام دعائم الملك ونهايته وذلك أن الأمر والنهى يقتضيان الثواب والعقاب والهيبة ، والرجاء والخوف ، وبهما بقاء الخلق ، وبهما يصح لهم المدح والذم ، ويعرف المطيع من العاصي ، ولو لم يكن الأمر والنهى لم يكن للملك بهاء ولا نظام ، ولبطل الثواب والعقاب وكذلك جميع التأويل فيما اختاره سبحانه لنفسه من الأسماء

أقول : وفى هذا المقام أقام مولانا أمير المؤمنين - عليه الصلوة والسلام دليلاً عرفانياً على وجود الآمرين والناهين عن الله سبحانه وتعالى حاصله أن الله سبحانه لما اختار لنفسه الأسماء الحسنى وسمى نفسه بالملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر وغيرها وجب أن يكون لكل اسم مظاهر فى عالم الخلق تصحيحاً لمعنى ذلك الاسم ولما أراد تصحيح معنى اسمه المبارك « الملك » خلق خلقاً يصلح للأمر والنهى ويحتاج إليهما

فأمرهم ونهاهم وولى عليهم من يأمرهم وينهاهم ليتحقق حقيقة ذلك الاسم المبارك .

ثم بيّن عليه الصلوة والسلام أنّ للملك أربع دعائم أولها القدرة وهى حاصلة لله تعالى، ويكون هو كما قال عزّ شأنه - : «انما امرنا لشيء اذا اردناه أن نقول له كن فيكون» وهذه القدرة التامة لا يحتاج صاحبها إلى مباشرة الأشياء ولا إلى التروى بل يخترع الأشياء كما يشاء ، وإذا أراد شيئاً وقع على ما يريد من تمام الحكمة واستقام التدبير له بكلمة واحدة وقدرة قاهرة بان بها من خلقه .

وآخرها الأمر والنهى، وهما من تمام دعائم الملك ونهايته وذلك لأنّ الأمر والنهى يقتضيان الثواب والعقاب والهيبة والرجاء والخوف وبهما بقاء الخلق ولو لاهما لم يكن للملك بهاء ولا نظام ولبطل الثواب والعقاب وكذلك التأويل في جميع ما اختاره لنفسه من الأسماء .

قوله ﷺ وقد اعترض على ذلك بأن قيل : قد رأينا أصنافاً من الحيوان لا يحصى عددها يبقى ويعيش بغير أمر ولا نهى ، ولا ثواب لها ولا عقاب عليها وإذا جاز أن يستقيم بقاء الحيوان المستبهم ، ولا أمر له ولا ناهى ، بطل قولكم : إنه لا بدّ للناطقين من أمروناه ، وإلا لم يبقوا .

والردّ عليهم هو أنّ الله تعالى لما خلق الحيوان على ضربين : مستبهم وناطق أطلق للنوع المستبهم أمرين ، جعل قوامه وبقاءه بهما ، وهو إدارك الغذاء ونيله وعرفانهم بالنافع والضارّ بالشّم والتنسيم ، وإنّما أنبت عليهم من الوبر والصوف والشعر والريش ليكنّهم من البرد والحرّ ، ومنعهم أمرين النطق والفهم ، وسخّرهم للحيوان الناطق العاقل وغير العاقل أن يتصرّفوا فيهم ، وعليهم ، كما يختارون ، ويأمرون فيهم وينهون .

ولم يجعل في الناطقين معرفة الضارّ من الغذاء ، والنافع بالشّم والتنسيم حتّى أنّ أفهم الناس وأعقلهم لوجمعت الناس له ضروب الحشايش من النافع والضارّ والغذاء والسّم لم يميّز ذلك بعقله وفكره ، بل من جهة موقف فقد احتاج العاقل الفطن البصير إلى مؤدّب موقف يوقفه على منافعه ، و يعلمه ما يضرّه ، ولما كانت بنية الناس وما خلقهم الله بهذه الصفة لا بدّ أن يكون عندهم علم كثير من الأغذية التي تقوم بها أبدانهم ، لأنّها سبب حياتهم ، وكان البهائم في ذلك أهدى منهم ، ثبت ما أوردناه من الأمر والنهى اللذين يتبعهما الثواب والعقاب .

قال المعترض : وقد وجدنا بعض البهائم يأكل ما يكون هلاكه فيه من السمّ القاتل ، فلو كان هذا كما ذكرتم من أنّها تعرف الضارّ من النافع بالشّم والتنسيم لما أصابهم ذلك .

قيل : هذا الذي ذكرتم لا يكون على العموم ، وإنّما يكون في الواحد

بعد الواحد لعلّة ما لأنّه ربما اضطرّه الجوع الشديد إلى أكل ما يكون فيه هلاكه ، أو لاختلاط جميع أنواع الحشايش بعضها ببعض كما أنا قد نجد الرجل العاقل قد يقف على ما يضرّه من الأطعمة ، ثمّ يأكله إمّا لجوع غالب أو لعلّة يحدث أو سكريزيل عقله ، أو آفة من الآفات ، فيأكل ما يعلم أنّه يسقمه ويضرّه ، وربما كان تلف نفسه فيه ، وإذا كان هذا موجوداً في الإنسان الفطن العاقل ، فأحرى أن يجوّز مثله في البهائم .

ووجه آخر وهو أنّ الله سبحانه إذا أراد قضاء أجله خلّى بينه وبين الحال التي يمثّلها يتمّ عليه ذلك ، ومثل هذا يعرض دون العادة العامّة ولا تأقد نرى الفراخ من الدجاج وما يجرى مجراها من أجناس الطير يخرج من البيضة فتلقى له السموم من الحبوب القاتلة مثل حبّ البنج والسنا ، فيجثد عنه وإذا ألقى عليه غذاؤها بادرت إليه فأكلته ولم يتوقّف عنه ، فبطل الاعتراض

أقول : لقد بينّ عليه الصلوة والسلام إعتراضى المعترض المفروض وأجاب عنهما على أحسن بيان وعلى وجه يستعنى عنه البيان وحينئذٍ فإنّ بيانه منّا من توضيح الواضح كما لا يخفى على من أمعن النظر فيما بينه وعلى هذا فالامساك عن البيان هنا أولى .

قوله ﷺ ولما ثبت لنا أنّ قوام الأمة بالأمر والنهي الوارد عن الله عز وجلّ - صحّ لنا أنّه لا بدّ للناس من رسول من عند الله ، فيه صفات يميّز بها من جميع الخلق منها العصمة من سائر الذنوب وإظهار المعجزات ، وبيان الدلالات لنفي الشبهات طاهر مطهر متّصل بملكوته الله سبحانه غير منفصل لأنّه لا يؤدّي عن الله عز وجلّ إلى خلقه إلّا من كانت هذه صفته فصح موضع المأمومين الذين لاعصمة لهم إلّا إمام عادل معصوم ، يقيم حدود الله تعالى وأوامره فيهم ، ويجاهد بهم ، ويقسم غنائمهم ، ولا يستقيم أن يقيم الحدود من في جنبه حدّ الله تعالى لأنّ الخبيث لا يظهر بالخبيث ، وإنّما يظهر الخبيث بالطاهر ، الذي يدلّ على ما يقرب من الله تعالى وإنّما يحيون به الحياة الدنيا في حال معاشهم ، ممّا يكون عاقبته إلى حياة الأبد في الدار الآخرة ولا بدّ ممّن هذه صفته في عصر بعد عصر ، وأوان بعد أوان وأمة بعد أمة ، جارياً ذلك في الخلق ما داموا ، ودام فرض التكليف عليهم لا يستقيم لهم الأمر ، ولا يدوم لهم الحياة إلّا بذلك .

ولو كان الإمام بصفة المأمومين ، لاحتاج إلى ما احتاجوا إليه فيكون حينئذٍ إماماً ، وليس في عدل الله تعالى وحكمه أن يحتجّ على خلقه بمن هذه صفته ، وإنّما إمام الامام ، الوحي الأمر له والناهي ، فكلّ هذه الصفات المتفرقة في الأنبياء فإنّ الله سبحانه جمعها في نبيّنا ووجب لذلك بعد مضيّه ﷺ أن يكون في وصيّته ثمّ الأوصياء .

ألهمّ إلّا أن يدعى مدّع أنّ الامامة مستغنية عمّن هذه صفته ، فيكونون بهذه الدعوى مبطلين ، بما تقدّم من الأدلّة وثبت أنّه لا بدّ من إمام عارف بجميع ما جاء محمّد النبي ﷺ من كتاب الله تعالى بإقامة المقدم ذكره ما يجب عنها وعن جميع المشكلات ، وينفي عن الأمة مواقع الشبهات لا يزل في

حكمه عارف بدقيق الأشياء وجليلها »

أقولُ لما بين عليه الصلوة والسلام أنَّ بقاء الأمة وقوامهم إنما هو بالأمرو
النهي الوارد عن الله - عزوجل - أفاد أنَّ موديهما عن الله لابد وأن يكون
رسولاً فيه صفات يمتاز بها عن جميع الخلايق منها العصمة من الذنوب ، و
منها إظهار المعجزات ، ومنها كونه طاهراً مطهراً متصلاً بملكوت الله لأنه
لا يؤدّي عن الله إلا من كان هذه صفاته ، ولا يصحَّ أن يكون من الذين لا
عصمة لهم .

ثم أفاد عليه الصلوة والسلام أنَّ المأمومين الذين لاعصمة لهم لا يصح
بقائهم إلا بإمام عادل معصوم يقيم حدود الله وأوامره فيهم ، ويجاهد بهم
ويقسّم غنائمهم ، ولا يستقيم أن يقيم الحدود من يجب أن يقام عليه حدّ الله
تحالً لأنّ الخبيث لا يطهر الخبيث ، وإنما يطهر الخبيث بالطاهر الذي
يدلّ على ما يقرب من الله تعالى .

ثم بين - عليه الصلوة والسلام - أنَّ الذين ليس لهم إنما يحيون بالإمام
العادل الذي له عصمة في الحياة الدنيا في معاشهم التي يكون عاقبته
الحياة الأبدية في الدار الآخرة .

ولابدَّ أن يكون من هذه صفته موجوداً في كلّ زمان بعد زمان وعصر
بعد عصر وفي كلّ أمة بعد أمة وأن يكون هذا الأمر جاريّاً في الخلق ماداموا
و دام فرض التكليف عليهم ولا يستقيم لهم الحياة المنتهية إلى الحياة
الأبدية الأخروية إلا بذلك .

ثم أفاد صلوات الله عليه : أنَّ الامام لو كان بصفة المأمومين لا يحتاج
إلى ما احتاجوا إليه إذاً فلا بدّ له من إمام أيضاً وليس في عدل الله وحكمته
أن يحتجّ على خلقه بمن هو في صفته وأفاد أيضاً أنَّ كل هذه الصفات

المتفرقة في جميع الأنبياء فإن الله تبارك وتعالى جمعه في نبينا ، وقد وجب
لذلك أن يكون هذه كلها في وصيه بعد مضيئه ﷺ ثم في الأوصيا بعد ه
واحداً بعد واحد .

وقال ﷺ أيضاً اللهم إلا أن يدعى مدّع أن الإمامة مستغنية عن هذه
صفته فيكون بهذه الدعوى من المبطلين بما تقدم من الأدلة وثبت أنه لا بد من
إمام عارف بجميع ما جاء محمد من كتاب الله يقيم جميع ما تقدم ذكرها ويحجب
عن جميع المشكلات وينفي عن الأمة مواقع الشبهات لا يزل في حكمه عارف
بدقيق الأشياء وجليها .

قوله عليه السلام يكون فيه ثمان خصال يتميز بها عن المأمومين أربع منها فى نعت نفسه ونسبه ، وأربع فى صفات ذاته وحالاته :

فأما التي فى نعت نفسه ونسبه فإنه ينبغي ان يكون معروف البيت ، معروف النسب منصوفاً عليه من النبي ﷺ يأمر من الله سبحانه ، بمثله يبطل دعوى من يدعى منزلته بغير نص من الله سبحانه ورسوله ، حتى إذا قدم الطالب من البلد القريب والبعيد أشارت إليه الأمة بالكمال والبيان .

وأما اللواتي فى صفات ذاته فإنه يجب أن يكون أزهد الناس ، وأعلم الناس ، وأشجع الناس ، وأكرم الناس ، وما يتيح ذلك ، لعل تقتضيه .

لأنه إذا لم يكن زاهداً فى الدنيا وزخرفها ، دخل فى المحظورات من المعاصي فاضطره ذلك إلى أن يكتفى على نفسه فيخون الله تعالى فى عباده فيحتاج إلى من يطهره بإقامة الحد عليه ، فهو حينئذ إمام مأموم ، وأما إذا لم يكن عالماً بجميع ما فرضه الله تعالى فى كتابه وغيره ، قلب الفرائض فأحل ما حرم الله ، فضل وأضل ، وإذا لم يكن أشجع الناس سقط فرض إمامته لأنه فى الحرب فئة للمسلمين فلو فرّ لدخل فيمن قال الله تعالى : « ومن يولّهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله »^(١) وإذا لم يكن أكرم الناس نفساً دعاه البخل والشح إلى أن يعدّده فيأخذ فيؤ المسلمون ، لأنه خازنهم وأمينهم على جميع أموالهم من الغنائم والخراج و الجزية والفيء .

فلهذه العلة يتميز من سائر الأمة ، ولم يكن الله ليأمر بطاعة من لا يعرف أوامره ونواهيه ، ولا أن يولى عليهم الجاهل الذي لا علم له ، ولا ليجعل الناقص حجة على الفاضل ولو كان ذلك لجاز لأهل العلة والاسقام أن يأخذ

الأدوية ممن ليس بعارف منافع الأجساد ، ومضارها ، فتتلف أنفسهم ، ولو أن رجلاً أراد أن يشتري ما يصلح به من متاع وغيره ، لكان من حزم الرأى أن يستعين بالتاجر البصير بالتجارة ، فيكون ذلك أحوط عليه .
وإذا كان جميع ذلك لا يصلح فى هذه الأشياء الدنياوية فأحرى أن يقصد الامام العادل فى الأسباب كلها التى يتوصل بها إلى أمور الآخرة
تتميز بين الامام العادل والجاهل .

أقول : وهنا بين ولّى الله عليه الصلوة والسلام أن الإمام يكون فيه ثمان خصال يمتاز به عن المؤمنين وهذه الخصال أربعة منها فى نعت نفسه ونسبه وأربعة منها فى نعت صفاته وحالاته .
فأما التى فى نعت نفسه فإنه ينبغى أن يكون معروف البيت معروف النسب لأن بيت الإمامة والولاية فى الاسلام هو بيت النبوة ونسبة الإمام ثابتة بالنص الصحيح من صاحب النبوة كما عرفت فيما تقدم من حديث جابر . فإذا ادعى مدعى للإمامة من غير بيت النبوة ومن غير النسبة الثابتة بالنص كانت دعواه مردودة ويجب أن يكون منصوباً عليه من رسول الله ﷺ وبأمر من الله سبحانه فإذا لم يكن المدعى لها ، ومن قام بأمرها منصوباً عليه من رسول الله و بأمر من الله كان مبطلاً فى دعواه وغاصباً للخلافة والإمامة .
وأما اللواتى يجب أن يكون الإمام عليها فى نعت صفاته فيجب أن يكون أزهد الناس وأعلم الناس وأشجع الناس ، وأكرم الناس وما يتبع ذلك وذلك لعل تقضيها وقد ذكرها عليه السلام وبينها على وجه لا يكون فيه من إبهام ومع الوصف فهو مستغن عن البيان .

قوله عليه السلام وروى عمر بن الخطاب أنه اختصم إليه رجلان فحكم لأحدهما على الآخر فقال المحكوم له : بالله لقد حكمت بالحق ، فعلاه عمر بدّرتة وقال له ثكلتك أمك والله ما يدرى عمر أصاب أم أخطأ ، وإنما رأى رأيته . هذا مع ما تقدّم من قول أبي بكر : ولّيتكم ولست بخيركم ، وأنّ لى شيطاناً يغتريني فإذا ملّيت فقو موني فإذا غضبت فاجتنبوني لا مثل في أشعاركم وابشاركم ، فاحتجّ التابعون لهما لأنفسهم بأن قالوا : لنا أسوة بالسلف العاصي ، لما عجزوا من تأدية حقائق الأحكام ، فلهذه العلة وقعت الاختلاف ، وزال الائتلاف ، لمخالفتهم الله تعالى .

قال الله سبحانه : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ لَكُمْ وَنُوعِ الصَّادِقِينَ »^(١) ثم جعل للصادقين علامات يعرفون بها ، فقال تعالى : « التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ إِلَىٰ آخِرٍ وَوَصْفُهم أَيْضاً فَقَالَ سُبْحَانَهُ : إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ »^(٢) إلى آخر الآية في مواضع كثيرة من الكتاب العزيز ، ولا يصحّ أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويحافظ على حدود الله سبحانه إلا العارف بالأمر والنهي ، دون الجاهل بهما .

أقول : بعد ما بيّن الإمام عليه الصلوة والسلام ما بهما يمتاز الأمام عن المؤمنين أناد هنا أنّ الأوّل والثاني ما كانا عالمين بالأحكام فلا جرم أنّهما ما كانا صالحين لأمر الخلافة ، وقد اعترفا بجهلهما فيما نقل عنهما الإمام عليه السلام في هذا المقام ثم بيّن عليه الصلوة والسلام أنّ التابعين لهما أيضاً جهلوا بأحكام الله وعجزوا عن تأدية حقائق الأحكام ولكنهم احتجّوا لأنفسهم بأن قالوا لنا أسوة بالسلف الماضي . كما قال المشركون «إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنّا على آثارتهم

مقدون» (١)

وقد أمرهم الله بكونهم مع الصادقين فى قوله — عزوجل — | وكونوا مع الصادقين | ثم عرف الصادقين بأنهم التائبون العابدون إلى آخر الآية ^{ووصفهم} أيضاً فى قوله : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ » ^(١) إلى آخر الآية فى مواضع كثيرة من الكتاب العزيز، ولا يصح أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويحافظ على حدود الله سبحانه إلا العارف بالأمر والنهى دون الجاهل بهما .

وقد خالف التابعون لهما ما أمر الله به من كونهم مع الصادقين فوقع الاختلاف بين الأمة وزال الائتلاف المخالفتهم حكم الله تعالى، ولو لم يخالفوا حكم الله عزوجل وصاروا كلهم مع الصادقين لم يقع الاختلاف فى المسلمين و لم يحدث المذاهب الأربعة وكان الناس كلهم على مذهب أهل البيت ^{عليهم السلام} وفى زماننا هذا لو كنا جميعاً مع الصادقين بأخذ الأحكام الإلهية من أخبارهم وأحاديثهم الصحيحة لارتفع الخلاف من بيننا وصرنايداً واحدة على من سوانا

قوله ﷺ فَمَا مَاجَاءَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ مَعَاشِ الْخَلْقِ ، وَأَسْبَابِهَا فَقَدْ أَعْلَمْنَا سُبْحَانَهُ ذَلِكَ مِنْ خَمْسَةِ أَوْجِهٍ : وَجْهَ الْإِشَارَةِ ، وَجْهَ الْعِمَارَةِ ، وَجْهَ الْإِجَارَةِ وَجْهَ التَّجَارَةِ وَجْهَ الصَّدَقَاتِ .

وَأَمَّا وَجْهُ الْإِشَارَةِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى « وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ » ^(١) الْآيَةُ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ خُمُسَ الْغَنَائِمِ ، وَالْخُمْسُ يَخْرُجُ مِنْ أَرْبَعَةِ وَجُوهِ مِنَ الْغَنَائِمِ الَّتِي يُصِيبُهَا الْمُسْلِمُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، وَمِنَ الْمَعَادِنِ ، وَمِنَ الْكُنُوزِ ، وَمِنَ الْغَوْصِ ثُمَّ جَزَأَ هَذِهِ الْخُمْسَ عَلَى سِتَّةِ أَجْزَاءٍ فَخَذَ الْإِمَامُ عَنْهَا سَهْمَ اللَّهِ تَعَالَى وَسَهْمَ الرَّسُولِ وَسَهْمَ ذِي الْقُرْبَى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ثُمَّ يَقْسَمُ الثَّلَاثَةَ سَهَامَ الْبَاقِيَةِ بَيْنَ يَتَامَى آلِ مُحَمَّدٍ وَمَسَاكِينِهِمْ وَأَبْنَاءِ سَبِيلِهِمْ .

ثُمَّ إِنَّ لِلْقَائِمِ بِأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ ذَلِكَ الْأَنْفَالِ الَّتِي كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهُ تَعَالَى : « يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالَ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ » فَحَرَفُوهَا وَقَالُوا : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ » ^(٢) وَإِنَّمَا سَأَلُوهُ الْأَنْفَالَ كُلَّهَا لِأَخْذِهَا وَلِأَنْفُسِهِمْ فَأَجَابَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ ، وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » أَيِ الزَّمَوَاتِ ^{عُ} اللَّهُ أَنْ لَا تَطْلُبُوا مَا لَا تَسْتَحِقُّونَهُ ، فَمَا كَانَ لِلَّهِ تَعَالَى وَلِرَسُولِهِ فَهُوَ لِلْإِمَامِ

وَلَهُ نَصِيبٌ آخَرٌ مِنَ الْفَيِّْ وَالْفِيءِ يَقْسَمُ قَسْمَيْنِ ، فَمِنْهُ مَا هُوَ خَاصٌّ لِلْإِمَامِ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي سُورَةِ الْحَشْرِ : « وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ » ^(٣) وَهِيَ الْبِلَادُ الَّتِي لَا يُوجِفُ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ .

وَالضَّرْبُ الْآخَرُ مَارْجِعُ إِلَيْهِمْ مِمَّا غَضِبُوا عَلَيْهِ فِي الْأَصْلِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

إِنِّي جاعل فى الأرض خليفة^(١) فكانت الدنيا بأسرها لا دم عَلَيْهَا إِذْ كَانَ خَلِيفَةً لِلَّهِ فى أرضه ، ثم هى للمصطفين الذين اصطفاهم وعصمهم فكانوا هم الخلفاء فى الأرض فلما نخبهم الظلمة على الحق الذي جعله الله ورسوله لهم ، وحصل ذلك فى أيدي الكفار صار فى أيديهم على سبيل الغضب حتى بعث الله تعالى رسوله محمدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرجع له ولا وصيائه ، فما كانوا غضبوا عليه ، أخذوا منهم بالسيف ، فصار ذلك مآفأ الله به ، أى مآرجعه الله إليهم .

والدليل على أَنَّ الفِيَءَ هو الراجع قوله تعالى «لَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَبْرِيصَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^(٢) أَي رجعوا من الإيلاء إلى المناكحة ، وقوله عَزَّوَجَلَّ - «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله»^(٣) أَي ترجع ويقال لوقت الصلاة : فإذا فاء الفِيَء : أَي رجع الفِيَء فصلوا

البينة التاسعة والعشرون :

أقول : هنا بَيِّنٌ - عليه الصلاة والسلام - أَنَّ معايش الخلق التي ذكر فى القرآن على خمسة أوجه : وجه الإشارة ، وجه العمارة ، وجه التجارة ، وجهه الإجارة ، وجه الصدقات ، ولا ريب أَنَّ هذه الوجوه الخمسة هى الوجوه الأصلية لمعايش الخلق ، فأما وجه الإشارة ، فهو أَنَّ الله سبحانه جعل الخمس فى الآية المذكورة للأصناف المذكورة فنيها ، وجعل الانفال للقاء بمأموار المسلمين وخص بعض الفِيَء بخصوص الإمام ، وعقم بعضه الآخر له ولا قاريه وإنما جعل هذه لهم

(١) البقرة : ٣٠ .

(٢) الحجرات : ٩ .

(٣) البقرة : ٢٢٦ .

لأنهم يهدون الناس ، ويرشدون العباد إلى الحق المبين ، ويشرون على المسلمين بحقايق أحكام شريعة خاتم الأنبياء والمرسلين صلوات الله عليهم أجمعين . فكان من الحكمة والمصلحة أن يستغنون عن الناس ولا يحتاجون إلى العمل للدنيا ويكون أوقاتهم مستغرقة في ترويض الدين وتشديد مباني الاسلام ، وحفظه عن وسائل الشياطين .

قوله ﷺ وأما وجه العماره فقوله : « هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها »^(١)
فأعلمنا سبحانه أنه قد أمرهم بالعماره ليكون ذلك سبباً لمعايشهم بما يخرج
من الأرض من الحب والثمرات ، وما شاكل ذلك مما جعله الله تعالى معايش
للخلق .

أقول : لا ريب أن الحرث والزرع من أفضل أوجه المعيشه ولو لا الحرث و
الزرع لم يتحصل شيء من أوجه المعيشه وقد ورد الحديث عن أبي عبد الله
ﷺ أنه كان يقول : الزارعون كنوز الأنام يزرعون طيباً أخرجهم الله — عز
وجل — وهم يوم القيامة أحسن الناس مقاماً وأقربهم منزلة يدعون المباركين .
وعن على بن إبراهيم كما فى الكافى بسنده عن أبي جعفر ﷺ أنه قال
كان أبي يقول : خير الأعمال الحرث تزرعه فيأكل منه البر والفاجر ، وأما البر
فما أكل منه من شيء استغفر لك ، وأما الفاجر فما أكل منه من شيء لعنه و
يأكل منه البهائم والطيور .

وقال أبو عبد الله : الكيمياء الأكبر الزراعة .

أقول : نعم الحرث والزرع هو الكيمياء الأكبر إذا كان الحارث والزارع
يتوكل على الله فى حرثه وزرعه فيحرق طيباً ويزرع طيباً ويؤدى حقه يوم حصاد
فيأتيه الخير والبركه والله يرزق من يشاء بغير حساب ،

ويعجبني هنا نقل ما نقله الشيخ الكليني — ره — فى الكافى بسنده عن
السدير قال : سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول : إن بني إسرائيل أتوا موسى ﷺ
فسألوه أن يسأل الله عز وجل — أن يمطر السماء عليهم إذا أرادوا ويحبسها
إذا أرادوا ، فسأل الله — عز وجل — ذلك لهم فقال الله عز وجل — ذلك لهم فآخبر
موسى فحرقوا ولم يتركوا شيئاً إلا زرعوه ثم استنزلوا المطر على إرادتهم وحبسوه

على إرادتهم فصارت زروعهم كأنها الجبال والآجام ثم حصدوا وداسوا وذروا فلم يجدوا شيئاً فضجوا إلى موسى عليه السلام وقالوا: إنما سألناك أن تسأل الله أن يمطر السماء علينا إذا أردنا فأجابنا ثم صيرها علينا ضرراً .

فقال : يا رب إن بني إسرائيل ضجوا مما صنعت بهم فقال ومم ذلك يا موسى قال : سئلوني أن أسئلك أن تمطر السماء إذا أرادوا وتحبسها إذا أرادوا فاجبتهم ثم صيرتها عليهم ضرراً فقال يا موسى أنا كنت المقدّر لبني إسرائيل فلم يرضوا بتقديري فأجبتهم إلى إرادتهم فكان كما رأيت »

قوله عليه السلام : «وَأَمَّا وَجْهُ التِّجَارَةِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَبَّرْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ» إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَعَرَّفَهُمْ سُبْحَانَهُ كَيْفَ يَشْتَرُونَ الْمَتَاعَ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ ، وَكَيْفَ يَتَجَرَّوْنَ إِذَا كَانَ ذَلِكَ مِنْ أَسْبَابِ الْمَعَاشِ .

أقول : التِّجَارَةُ مِنْ أَعْظَمِ أَوْجِهِ الْمَعِيشَةِ بَلْ قَدْ يُقَالُ إِنَّهَا أَفْضَلُ مِنَ الْحَرْثِ وَالزَّرْعِ ، وَلَكِنْ النَّظَرُ فِي الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ فِي الطَّرْفَيْنِ يُعْطَى كَوْنُ الْحَرْثِ وَالزَّرْعِ أَفْضَلَ مِنَ التِّجَارَةِ وَلَئِنْ كَانَتِ التِّجَارَةُ أَنْفَعُ فِي تَحْصِيلِ الْمَالِ كَمَا وَرَدَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : تِسْعَةُ أَعْشَارِ الرِّزْقِ فِي التِّجَارَةِ .

ويكفى فِي فَضِيلَةِ التِّجَارَةِ قَوْلُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام التِّجَارَةُ تَزِيدُ فِي الْعَقْلِ وَقَوْلُهُ أَيْضًا : تَرَكَ التِّجَارَةَ يَنْقُصُ الْعَقْلَ .

ثُمَّ إِنَّ لِلتِّجَارَةِ آدَابًا كَثِيرَةً ذَكَرْتُ فِي أَحَادِيثِ الْأَئِمَّةِ الطَّاهِرِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنْهَا مَا رَوَاهُ الشَّيْخُ الْكَلِينِيُّ فِي الْكَافِي بِسَنَدِهِ عَنْ أَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ عَلَى الْمَنْبَرِ : يَا مَعْشَرَ التَّجَارِ الْفَقَهَ ثُمَّ الْمَتَجَرَ الْفَقَهَ ثُمَّ الْمَتَجَرَ الْفَقَهَ ثُمَّ الْمَتَجَرَ وَاللَّهُ لِلرِّبَا فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَخْفَى مِنْ دَبِيبِ الثَّمَلَةِ عَلَى الصَّفَاءِ شَرُّهُ أَيْمَانُكُمْ بِالْصَّدَقِ التَّاجِرِ فَاجِرٍ وَالْفَاجِرِ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ أَخَذَ الْحَقَّ وَأَعْطَى الْحَقَّ ،

وَمِنْهَا مَا رَوَى أَيْضًا بِسَنَدِهِ عَنِ السَّكُونِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ بَاعَ وَاشْتَرَى فَلْيَحْفَظْ خَمْسَ خِصَالٍ وَلَا فَلْيَشْتَرِ وَلَا يَبِيعَنَّ : الرِّبَا وَالْحَلْفَ وَكُتْمَانَ الْعَيْبِ وَالْحَمْدَ إِذَا بَاعَ وَالذَّمَّ إِذَا اشْتَرَى .

وَمِنْهَا مَا رَوَاهُ أَيْضًا فِيهِ بِسَنَدِهِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : كَانَ

امير المؤمنين عليه السلام بالكوفة عندكم يغتدى كل يوم بكرة من القصر فيطوف
 في أسواق الكوفة سوقاً سوقاً ، ومعه الدرّة على عاتقه وكان لها طرفان وكأ
 تسمى السبيبة فيقف على أهل كل سوق فينادي : يا معشر التجار اتقوا الله
 — عزوجل — فإذا سمعوا صوته عليه السلام ألقوا ما بأيديهم وارعوا إليه بقلوبهم
 وسمعوا بأذانهم فيقول عليه السلام : قدّموا الاستخارة وتبرّكوا بالسهولة واقربوا
 من المبتاعين وتزئبوا بالحلم وتناهوا عن اليمين ، وجانبوا الكذب ، وتجاؤا
 عن الظلم ، وانصفوا المظلومين ، ولا تقربوا الربا ، وأوفوا الكيل والميزان ،
 ولا تبخسوا الناس أشياءهم ، ولا تعثوا في الأرض مفسدين فيطوف عليه السلام
 في جميع أسواق الكوفة . ثم يرجع فيقعد للناس ،

والأحاديث في هذا الباب أكثر من أن تحصى وقد ذكرها الشيخ الكليني
 في كتابه - ره - الكافي ثلث وعشرين حديثاً وفيها كفاية لمن اهتدى .

قوله ﷺ وأما وجه الإجارة فقولہ عزوجل - « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون »^(١) فأخبرنا سبحانه أن الإجارة أحد معاش الخلق إذ خالف بحكمته بين همهم وإرادتهم ، وسائر حالاتهم ، وجعل ذلك قواماً لمعاش الخلق وهو الرجل يستأجر الرجل في صنعة وأعماله ، و أحكامه وتصرفاته وأملأه ولو كان الرجل منا مضطراً إلى أن يكون بناءً لنفسه ، أو نجاراً أو صانعاً في شيء من جميع أنواع الصناعات لنفسه ويتولى جميع ما يحتاج إليه من إصلاح الثياب مما يحتاج إليه الملك ، فمن دونه ما استقامت أحوال العالم بذلك ، ولا اتسعوا له ولعجزوا عنه ، ولكنه تبارك وتعالى اتقن تدبيره وأبان آثار حكمته لمخالفته بين همهم وكل يطلب ما ينصرف إليه همته مما يقوم به بعضهم لبعض ، وليستعين بعضهم ببعض في أبواب المعاش التي بها صلاح أحوالهم .

أقول : الإجارة على نوعين : الأول منها هي الإجارة المتعلقة بالأعيان المملوكة للموثر كالدار والعقار والأمتعة والثياب وأمثالها ، والنوع الثاني هي الإجارة المتعلقة بنفس الموثر كإجارة الحر نفسه للعمل لغيره في الوقت المعين ، والنوع الأول منها لا كراهة فيه وهو أحد وجوه المعيشة ولكن ليس مثل التجارة والزراعة في الفضيلة .

وأما إجارة الحر لنفسه فهي مكروهة فقد روى الشيخ الكليني رحمه الله في الكافي بسنده عن مفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أجر نفسه فقد حذر على نفسه الرزق ، وفي رواية أخرى وكيف لا يحظره وما أصاب فيه فهو لربه الذي أجره .

وروى فيه أيضاً بسنده عن عمار الساباطى قال : قلت لأبى عبد الله عليه السلام الرجل يتجر فإن هو أجر نفسه اعطى ما يصيب في تجارته فقال عليه السلام لا يواجر نفسه ولكن يسترزق الله - عز وجل - ويتجر فإنه إذا أجر نفسه حظر على نفسه الرزق »

وعلى أى حال فإن الإجارة إحدى معاش الناس ، وهى ضرورة اجتماعية ناشئة من اختلاف همم الخلق وأرادتهم وحالاتهم من الفقر والغنى والقوة والضعف والضعف والشرف ، ومن عدم استطاعة كل واحد منهم للقيام بجميع حوائج نفسه فلا بدّ لهم من المبادلة بينهم في الأعمال والأموال إذا فمن الطبيعي أن يصير الفقير موجراً للغني في العمل ، والغني مستأجراً للفقير في ذلك كما أنّ من الطبيعي أن يكون الغني موجراً للفقير في الأموال ، والفقير مستأجراً من الغني فيها ، وعلى هذا الوجه استقام أمر البشر فتعالى الله الملك الحقّ الذي خالف بحكمته بين همم الناس ورغباتهم وإراداتهم وسائر حالاتهم ، وجعل ذلك قواماً لمعاش عباد الله فيوجر الضعيف نفسه للنفق في صنعتهم وحرفته ، ويوجر الغني داره وضياعه ومتاعه للفقير فيجري الأمور على مجاريها ويستقيم أمر البشر على ما أراد الله سبحانه ، ولو كان أفراد البشر وطوائفهم كلّهم على صفة واحدة فكانوا كلّهم أغنياء لا يفتقروا أحد منهم إلى غيره أو كانوا كلّهم فقراء لا يستغنى واحد منهم عن غيره أو كانوا كلّهم على صفة أخرى من الصحة والمرض ومن القوة والضعف لا ختلّ جميع أمورهم ولم يجد أحد من يقوم بحوائجهم التي لا يقوم بها هو بنفسه فالحمد لله الذي قسم بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفع بعضهم فوق بعض سخرياً ، ورحمة ربك خير مما يجمعون ولعله إلى تلك الحقيقة أشار مولانا عليه الصلوة في كلمته الخالدة التي رواها الصدوق عليه الرحمة عن عبد العظيم الحسين - رحمه الله - قال : قلت

للإمام محمد بن عليّ التقي عليه السلام : يا بن رسول الله حدّثني بحديث عن آباءك عليهم السلام . فقال حدّثني أبي عن جدّي عن آبائي ، عن أمير المؤمنين عليه الصلوة والسلام أنّه قال : لا يزال الناس بخير ما تفاوتوا فإن استوتوا هلكوا .

وعلى هذا فلو حاول إحدى حكومات اليوم أن يجمع أهل مملكته على الغنى والثروة بحيث لا يحتاج إلى غيره أجمع كلّهم على كسب العلوم العصرية في السطح العالي واستطاع لذلك فلا ريب في اختلال أمور الملة والمملكة إذ كلّ واحد منهم يريد أن يكون وزيراً أو أميراً وهذا كما تعلم يؤدّي إلى الاختلال وعلى هذا فلا ريب أنّ الاختلاف في الهمم والرغبات والاستعداد والقابليات رحمة للعالمين كما بيّنه الإمام عليه الصلوة والسلام -

قوله ﷺ «وَأَمَّا وجه الصدقات ، فإنما هي لأقوام ليس لهم في الإمارة نصيب ، ولا في العمارة حظ ولا في التجارة مال ، ولا في الإجارة معرفو قدرة فرض الله تعالى في أموال الأغنياء ما تقوتهم ويقوم بأودهم وبين سبحانه ذلك في كتابه ، وكان سبب ذلك أن رسول الله ﷺ لما فتح عليه من بلاد العرب ما فتح ، وأنفذت إليه الصدقات منهم فقسّمها في أصحابه ممن فرض الله لهم ، فسخط أهل الجدة من المهاجرين والأنصار ، وأحبوا أن يقسّمها فيهم ، فلمزوه فيما بينهم وعابوه بذلك ، نازل الله عز وجل - «ومنهم من يلمزك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون * ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ، ورسوله ، وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله أنا إلى الله راغبون »

ثم بين سبحانه لمن هذه الصدقات فقال : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل » إلى آخر الآية فاعلمنا سبحانه أن رسول الله ﷺ لم يصنع شيئاً من الفرائض إلا في مواضعها بأمر الله تعالى عز وجل ، ومقتضى الصلاح في الكثرة والقلّة .

أقول : إنّ الصدقات على قسمين : صدقة مفروضة ، وصدقة مندوبة ، والفريضة منها وهي الزكاة جعلها الله للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل كلّهم من غير بني هاشم ، ولم يجعل لهم في ذلك نصيباً ، وقد عوضهم مكان ذلك بالخمس والمندوبة ، ويبد وأن رسول الله ﷺ كان قبل نزول آية التقسيم يقسم هذه الصدقة بأمر الله تبارك وتعالى على الفقراء فسخط أهل الجدة من المهاجرين

والانصار وقالوا : نحن الذين نقوم في الحرب ونغزوا معه العدو ونقوى أمره ثم يدفع الصدقات إلى هؤلاء الذين لا يغنون منه شيئاً ، وكأنهم ظنوا أنه ﷺ يضعها في الفقراء من عند نفسه فتغامزوه ولمزوه فأنزل الله سبحانه «و منهم من يلزمك في الصدقات فإن أعطوا^(١) ٠٠٠ إلى آخر الآية وآخر الآية التي بعد هاتم بين سبحانه وتعالى لمن هذه الصدقات فقال «إنما الصدقات للفقراء والمساكين» إلى آخر الآية المباركة ، ولما علموا أن صرفها على الفقراء كان بأمر الله رضوا به وبعد لما لم يجب بسط الصدقات على الأصناف الثمانية ولا على جميع أفراد صنف واحد بل يجوز على المالك والوالى صرفها على بعض الأصناف دون بعض وعلى بعض الأفراد دون بعض حسب اقتضاء المصلحة لذاربما يلزم بعض من لإخلاص له المتصددين لأمر التوزيع على التبعض في التوزيع فصاروا من أهل هذه الآية وهم كثيرون .

وقد روى الشيخ محمد بن يعقوب الكليني في كتابه الكافي والحسين بن سعيد الأهوازي في كتاب زهده ، والعياشي في تفسيره عن إسحاق بن غالب عن أبي عبد الله عليه السلام أنه عليه السلام قال له : يا إسحاق كم ترى أهل هذه الآية «إن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا إذا هم يسخطون» قال عليه السلام : هم أكثر من ثلثي الناس .

وأما الصدقة المندوبة فهي الاتفاق على فقراء الناس من أي فرقة كانوا إذا لم يكونوا من المعاندين والمحاربين للحق ، وأما الاتفاق على غير الفقراء من سبل الخير فهو وإن كان من المستحبات المؤكدة لكنه لا يسمى بالصدقة إلا بالاستعاره والمجاز .

قوله ﷺ وَأَمَّا الْإِيمَانُ وَالْكَفَرُ وَالشُّرْكُ وَزِيَادَتُهُ وَنَقْصَانُهُ فَالْإِيمَانُ بِاللَّهِ تَعَالَى هُوَ أَعْلَى الْأَعْمَالِ دَرَجَةً ، وَأَشْرَفُهَا مَنْزِلَةً ، وَأَسْمَاها حَقًّا . فَقِيلَ لَهُ ﷺ الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ أَمْ قَوْلٌ بِلَا عَمَلٍ ؟ فَقَالَ : الْإِيمَانُ تَصْدِيقٌ بِالْجَنَانِ وَاقْرَارٌ بِاللِّسَانِ ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ ، وَهُوَ عَمَلُ كُلِّهِ . وَمِنْهُ التَّامُّ ، وَمِنْهُ الْكَامِلُ تَمَامُهُ وَمِنْهُ النَّاقِصُ الْبَيِّنُ نَقْصَانُهُ ، وَمِنْهُ الزَّائِدُ الْبَيِّنُ زِيَادَتُهُ .

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا فَرَضَ الْإِيمَانَ عَلَى جَارِحَةٍ مِنْ جَوَارِحِ الْإِنْسَانِ إِلَّا وَقَدْ وَكَلْتَ بغير ما وَكَلْتَ بِهِ الْآخَرَى ، فَمِنْهَا قَلْبُهُ الَّذِي يَعْقِلُ بِهِ ، وَيَفْقَهُ وَيَفْهَمُ ، وَيَحْلُلُ وَيَعْقِدُ وَيَرْبِذُ ، وَهُوَ أَمِيرُ الْبَدَنِ وَإِمَامُ الْجَسَدِ الَّذِي لَا تَوْرَدُ الْجَوَارِحُ وَلَا تَصْدُرُ إِلَّا عَنْ رَأْيِهِ ، وَأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ، وَمِنْهَا لِسَانُهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ ، وَمِنْهَا أُذُنَاهُ اللَّتَانِ يَسْمَعُ بِهِمَا ، وَمِنْهَا عَيْنَاهُ اللَّتَانِ يَبْصُرُ بِهِمَا ، وَمِنْهَا يَدَاهُ اللَّتَانِ يَبْطِشُ بِهِمَا ، وَمِنْهَا رِجْلَاهُ اللَّتَانِ يَسْعَى بِهِمَا ، وَمِنْهَا فَرْجُهُ الَّذِي الْبَاءُ مِنْ قَبْلِهِ ، وَمِنْهَا رَأْسُهُ الَّذِي فِيهِ وَجْهُهُ وَلَيْسَ جَارِحَةٌ مِنْ جَوَارِحِهِ إِلَّا وَهُوَ مَخْصُوصَةٌ بِفَرِيضَةٍ فَفَرَضَ عَلَى الْقَلْبِ غَيْرَ مَا فَرَضَ عَلَى السَّمْعِ ، وَفَرَضَ عَلَى السَّمْعِ غَيْرَ مَا فَرَضَ عَلَى الْبَصَرِ ، وَفَرَضَ عَلَى الْبَصَرِ غَيْرَ مَا فَرَضَ عَلَى الْيَدَيْنِ ، وَفَرَضَ عَلَى الْيَدَيْنِ غَيْرَ مَا فَرَضَ عَلَى الرَّجْلَيْنِ ، وَفَرَضَ عَلَى الرَّجْلَيْنِ غَيْرَ مَا فَرَضَ عَلَى الْوَجْهِ وَفَرَضَ عَلَى الْوَجْهِ غَيْرَ مَا فَرَضَ عَلَى اللِّسَانِ .

فَأَمَّا مَا فَرَضَ عَلَى الْقَلْبِ مِنَ الْإِيمَانِ ، فَالْإِقْرَارُ وَالْمَعْرِفَةُ وَالْعَقْدُ عَلَيْهِ وَالرِّضَا بِمَا فَرَضَهُ عَلَيْهِ ، وَالتَّسْلِيمُ لَأَمْرِهِ ، وَالتَّذَكُّرُ وَالتَّفَكُّرُ وَالانْقِيَادُ إِلَى كُلِّ مَا جَاءَ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ مَعَ حُصُولِ الْمَعْجَزِ .

فَيَجِبُ عَلَيْهِ اعْتِقَادُهُ وَأَنْ يَظْهَرَ مِثْلُ مَا أَبْطَنَ إِلَّا لِلزُّرُورَةِ كَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ «إِلَّا مَنْ أَكْرَهُ وَقَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ» وَقَوْلُهُ تَعَالَى «لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُو فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ» (١) وَقَالَ سُبْحَانَهُ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا

بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم»^(١) وقوله تعالى «ألا يذكر الله تطمئن القلوب»^(٢)
 وقوله سبحانه «ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا
 باطلا»^(٣) وقوله تعالى «أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها»^(٤) وقال عز وجل
 «فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور»^(٥) ومثل هذا
 كثير في كتاب الله تعالى وهو رأس الايمان .

وأما ما فرضه الله على اللسان فقوله عز وجل في معنى التفسير لما عقد
 به القلب وأقر به أوجده فقوله تعالى «قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل
 إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب»^(٦) الآية وقوله سبحانه «قولوا للناس
 حسناً وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة»^(٧) وقوله سبحانه «ولا تقولوا ثلثة انتهوا
 خيراً لكم إنما هو إله واحد»^(٨) فأمر سبحانه بقول الحق ونهى عن قول الباطل
 وأما ما فرضه على الأذنين ، فالاستماع لذكر الله والإنصات إلى ما يتلى
 من كتابه وترك الأصغاء إلى ما يسخطه ، فقال سبحانه : «وإذا قرأ القرآن
 فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون»^(٩) وقال تعالى : «وقد نزل عليكم في الكتاب
 أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهنزى بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا
 في حديث غيره»^(١٠) الآية .

ثم استثنى برحمته لموضع النسيان فقال : «وأما نسيانك الشيطان أفلا -
 تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين»^(١١) وقال عز وجل : «فيشرعوا الذين
 يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا
 الألباب»^(١٢) وقال تعالى : «وإذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا و

(١) المائدة : ٤١ (٢) الرعد : ٣٠ (٣) آل عمران : ١٩١ . القتال : ٢٤ .

(٥) الحج : ٤٦ . (٦) البقرة : ١٣٦ . (٧) البقرة : ٨٣ . (٨) النساء : ١٧٩ .

(٩) الاعراف : ٢٠٤ . (١٠) النساء : ١٤٠ . (١١) الانعام : ٦٨ . (١٢) الزمر : ١٨ .

لكم أعمالكم سلام عليكم لانتبغي الجاهلين^(١) وفي كتاب الله تعالى ما معناه
معنى ما فرض الله سبحانه على السمع والايمان

وَأَمَّا مَا فرضه على العينين فمنه النظر إلى آيات الله تعالى ، وغض البصر
عن محارم الله ، قال الله تعالى : « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خَلَقْتُ ؟ وَ
إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رَفَعْتُ ؟ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نَصَبْتُ ؟ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سَطَحْتُ^(٢) »
وقال تعالى : « أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ^(٣) »
وقال سبحانه : « انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ^(٤) » وقال : « فَمَنْ أَبْصَرَ
فَلَنَفْسِهِ ، وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا^(٥) »

وهذه الآية جامعة لأبصار العيون ، وأبصار القلوب ، قال الله تعالى
« فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ^(٦) » ومنه قوله تعالى
« قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ^(٧) » معناه
لا ينظر أحدكم إلى فرج أخيه المؤمن أو يمتكنه من النظر إلى فرجه ، ثم قال
سبحانه : « وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ ، أَيُّ مِمَّنْ
يَلْحَقْهُنَ النَّظَرُ كَمَا جَاءَ فِي حِفْظِ الْفَرْجِ ، والنظر سبب إيقاع الفعل من الزنا
وغيره .

ثم نظم تعالى ما فرض على السمع والبصر والفرج في آية واحدة فقال :
وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ
أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ^(٨) يعنى بالجلود ههنا الفروج ، وقال تعالى
« وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا^(٩) »
فهذا ما فرض الله تعالى على العينين من تأمل الآيات ، والغض عن تأمل المنكرات
و هو من الايمان .

(١) القصص : ٥٥ (٢) الغاشية : ١٦ - ١٩ (٣) الاعراف : ١٨٥ (٤) الانعام : ٩٩ .

(٥) الانعام : ١٠٤ (٦) الحج : ٤٦ (٧) النور : ٣١ (٨) فصلت : ٢٢ (٩) أيسرى : ٣٦ .

وَأَمَّا مَا فَرَضَ سُبْحَانَهُ عَلَى الْيَدَيْنِ فَالطَّهُّورُ وَهُوَ قَوْلُهُ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ »^(١) وَفَرَضَ عَلَى الْيَدَيْنِ الْإِنْفَاقَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ « أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ »^(٢)

وَفَرَضَ تَعَالَى عَلَى الْيَدَيْنِ الْجِهَادَ لِأَنَّهُ مِنْ عَمَلِهَا وَعِلَاجُهَا ، فَقَالَ : فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ^(٣) وَذَلِكَ كُلُّهُ مِنَ الْإِيمَانِ .

وَأَمَّا مَا فَرَضَهُ اللَّهُ عَلَى الرَّجْلَيْنِ فَالسَّعْيُ بِهِمَا فِيمَا يَرْضَاهُ ، وَاجْتِنَابُ السَّعْيِ فِيمَا يَسْخِطُهُ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : « فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ »^(٤) وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا » وَقَوْلُهُ : « وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ »^(٥) وَفَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا الْقِيَامَ فِي الصَّلَاةِ ، فَقَالَ : « وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ »^(٦)

ثُمَّ أَخْبَرَنَا الرَّجْلَيْنِ مِنَ الْجَوَارِحِ الَّتِي تَشْهَدُ يَوْمَ الْقِيَامِ حَتَّى يَسْتَنْطِقَ بِقَوْلِهِ : « الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ »^(٧) وَهَذَا مِمَّا فَرَضَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الرَّجْلَيْنِ فِي كِتَابِهِ ، وَهُوَ مِنَ الْإِيمَانِ وَأَمَّا مَا افْتَرَضَهُ عَلَى الرَّأْسِ فَهُوَ أَنْ يَمْسَحَ مِنْ مَقَدَّمِهِ بِالْمَاءِ فِي وَقْتِ الطَّهُّورِ لِلصَّلَاةِ بِقَوْلِهِ : « وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ »^(٨) وَهُوَ مِنَ الْإِيمَانِ وَفَرَضَ عَلَى الْوَجْهِ الْغَسْلَ بِالْمَاءِ عِنْدَ الطَّهُّورِ ، وَقَالَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ »^(٩) وَفَرَضَ عَلَيْهِ السُّجُودَ ، وَعَلَى الْيَدَيْنِ وَالرِّكْبَتَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ الرُّكُوعَ وَهُوَ مِنَ الْإِيمَانِ .

١٠. (١) المائدة : ٦ (٢) البقرة : ٢٦٧ (٣) القتال : ٤ (٤) الجمعة : ٩ .

(٥) لقمان : ١٩ (٦) البقرة : ٢٣٨ (٧) يس : ٦٥ . (٨) (٩) المائدة : ٦ .

وقال فيما فرض على هذه الجوارح من الطهور والصلاة وسّماه في كتابه إيماناً حين تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة ، فقال المسلمون : يا رسول الله ذهبت صلاتنا إلى بيت المقدس وطهورنا ضياعاً ؟ فأنزل الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم ^(١) فسمّى الصلاة والطهور إيماناً .

وقال رسول الله ﷺ من لقي الله كامل الإيمان كان من أهل الجنة ، ومن كان مضيقاً لشيء مما فرضه الله تعالى في هذه الجوارح وتعدّى ما أمره الله وارترك ما نهاه عنه ، لقي الله تعالى ناقص الإيمان ، قال الله عز وجل : « وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون » ^(٢) وقال : « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون » ^(٣) وقال سبحانه : « إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى » ^(٤) وقال : « والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقويمهم » ^(٥) وقال : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم » ^(٦) الآية .

فلو كان الإيمان كله واحداً لازيادة فيه ولا نقصان ، لم يكن لأحد فضل على أحد ، ولتساوى الناس ، فبتمام الإيمان وكماله دخل المؤمنون الجنة ونالوا الدرجات فيها ، وبذهابه ونقصانه دخل الآخرون النار .

وكذلك السبق إلى الإيمان قال الله تعالى : « والسابقون السابقون أولئك المقربون » ^(٧) وقال سبحانه : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار » ^(٨)

(١) البقرة : ١٤٣ (٢) براءة : ١٢٤ و ١٢٥ (٣) الانفال : ٢ (٤) الكهف : ١٣ .

(٥) القتال : ١٧ (٦) الفتح : ٤ (٧) الواقعة : ١٠ و ١١ (٨) براءة : ١٠٠ .

وثلث بالتابعين ، وقال عز وجل - : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس » ^(١) وقال : « ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً » ^(٢) و قال : « انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً » ^(٣) وقال : « لهم درجات عند الله والله بصير بما يعملون » ^(٤) وقال سبحانه « ويؤت كل ذي فضل فضله » ^(٥) وقال : « الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله » ^(٦) وقال تعالى : « لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسنى » ^(٧) وقال : « فضل الله المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً ، درجات منهم مغفرة ورحمة » ^(٨) وقال : « ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطؤون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم بعمل صالح » ^(٩) فهذه درجات الايمان ومنازلها عند الله سبحانه

البينة الثلاثون :

قلت: لقد اختلف المفسرون ، والمتكلمون في تفسير الايمان وبيان حقيقته . فمنهم من قال : إنه مجرد التصديق بالجنان ، وهم الأكثرون ، ومنهم من رأى أنه مجرد الاقرار باللسان ، وهم الكرامية ، ومنهم من يقول : إن الايمان عبارة عن التصديق بالجنان والاقرار باللسان كليهما وهم كما قيل أكثر المحققين ، ومنهم من يرى أنه التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالأركان وهم أكثر السلف وجميع أئمة الحديث ، وهذا هو مذهب الامامية . والقائلون بهذا القول منهم من جعل التارك للعمل بالأركان خارجاً

(١) البقرة : ٢٥٣ . (٢) أسرى : ٥٥ . (٣) أسرى : ٢١ . (٤) آل عمران : ١٦٣

(٥) هود : ٣ . (٦) براءة : ٢٠ . (٧) الحديد : ١٠ . (٨) النساء : ٩٦ . (٩) براءة : ١٢٠

عن الايمان وداخلاً في الكفر ، وهم الخوارج - خذلهم الله - ومنهم من يرى أنه خارج عن الايمان غير داخل في الكفر وهم المعتزلة القائلون بوجود المنز بين منزلتي الايمان والكفر ، وعلى هذا فالمؤمن من التارك للعمل بالأركان لا مؤمن ولا كافر بل في منزلة بين المنزلتين ، ومنهم من يقول : التارك للعمل بالأركان مؤمن من فاسق وهم الامامية شيد الله أركانهم فإنهم قالوا : بأن الايمان قابل للزيادة والنقصان فإذا زاد ورسخ في القلب فصاحبه يقر باللسان ولا يترك العمل بالأركان ، وإذا كان ناقصاً فقد يغلب على صاحبه الهوى و يترك شيئاً أو أشياء يقتضيها الايمان وحينئذ فهو مؤمن من فاسق مصدق بالحق خارج عن مقتضى الايمان لاعن الايمان ، وهذا هو الحق الذي بينه عليه الصلوة والسلام وقال : الايمان تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، و عمل بالأركان ، وهو عمل كله ، ومنه التام إلى آخر ما قال .

وعلى أي حال فالقول بكون الايمان مجرد التصديق بالجنان أو مجرد الإقرار باللسان إنما هو شيء لا يرضيه إلا الحكومات الفاجرة والخلفاء الجائرة الذين كانوا لا يعملون بالأركان ويحبون أن يحسبهم المسلمون من المؤمنين يحبون أن يحمداً بما لم يفعلوا ، والقول باعتبار العمل بالأركان في ماهية الايمان بحيث ينتفى بانتفائه الايمان كما عليه المعتزلة والخوارج - خذلهم الله - مما ياباه العقل والوجدان ، والحق مع من معه الحق والحق معه من أنه التصديق بالجنان والإقرار باللسان والعمل بالأركان على وجه اعتبار العمل بالأركان في المرتبة الكاملة منه لا في أصل ما هيته لأنه قابل للزيادة والنقصان ثم إنه عليه الصلوة والسلام نبه بقوله « وهو عمل كله » على أن الايمان ليس هو المعرفة بالقلب التي ربما لا تكون من الأفعال الاختيارية بل هو عمل اختياري للانسان فرضه الله على عباده وهو عقد القلب على الحق .

ثم أفاد عليه الصلوة والسلام أَنَّ الله تعالى ، فرض الايمان على جارية واحدة من جوارح الإنسان إلّا وهى وكلت بغير ما وكلت به الأخرى فمنها قلبه الذي يعقل به ويفقه ويفهم ويحلّ ويعقد ، ويريد وهو أمير البدن وامام الجسد الذي لا ترد، الجوارح ولا تصد رآلا عن رأيه ومنها لسانه الذي ينطق به ، و منها أذناه اللتان يسمع بهما ومنها رأسه الذي فيه وجهه . وبين أَنَّ كلَّ جارحة من جوارح الانسان اختصت بفريضة غير ما فرض على الأخرى : فرض على القلب غير ما فرض على السمع وفرض على الوجه غير ما فرض على اللسان .

ثم فصل ما فرض الله على كلَّ جارحة فقال عليه الصلوة والسلام :
 وأما ما فرض على القلب إلى قوله : فسمي الصلوة والطهور
 ايماناً ، وما ذكره عليه الصلوة والسلام في هذا الفصل من كلامه في بيان وظائف تلك الجوارح وفروضها مستغن عن البيان قتأمل فيها جيداً .
 ثم استدلل عليه الصلوة والسلام على قبول الايمان للزيادة والنقصان بقول رسول الله ﷺ : من لقي الله كامل الايمان كان من أهل الجنة ومن كان مضيقاً لشيء مما فرضه الله على هذه الجوارح وتعدى ما أمره الله واركب ما نهاه الله عنه لقي الله تعالى ناقص الايمان »

وبآيات من القرآن الكريم ذكرها ثم قال : فلو كان الايمان كله واحداً لزيادة فيه ولا نقصان لم يكن لأحد فضل على أحد ولتساوى الناس فبتمام الايمان وكماله دخل المؤمنون الجنة ونالوا الدرجات فيها وبذهابه ونقصانه دخل الآخرون النار .

أقول : قد اختلف المتكلمون في قبول الايمان للزيادة والنقصان وعدمه على قولين فذهب الأشاعرة والمعتزلة والشافعي على ما حكى عنه وكثير من

علماء العامة إلى الأوّل وهو الذي عليه الإماميّة وبنيّه أمير المؤمنين عليه الصلوة والسلام في المقالة المذكورة ، وذهب أبو حنيفة ومن تبعه إلى الثاني وهو الذي اختاره إمام الحرمين ، واستدلّ عليه بأنّ الإيمان اسم للتصديق البالغ إلى حدّ الجزم واليقين ، ولا يتصور في ذلك الزيادة والنقصان .

وفيه إنّنا لأنسلّم عدم تصور الزيادة والنقصان في الجزم واليقين إذ لا ريب أنّ اليقين له ثلاث مراتب : أحدها حق اليقين ، وثانيهما علم اليقين وثالثهما عين اليقين وحينئذٍ فيختلف مراتب الإيمان باختلاف مراتب اليقين المعترف في حدّه ، ولا ريب أنّ العلم الحاصل من القضايا البديهة أقوى من اليقين الحاصل من القضايا النظرية .

وعلى كلّ حال فقد استدلّ عليه الصلوة والسلام على كون الإيمان بمآزيرد وينقص وأنّ له الدرجات بآيات من القرآن الكريم تنصّ على ذلك ثمّ قال فهذه درجات الإيمان ومنازلها عند الله سبحانه .

وقد روى في الكافي أحاديث تنصّ على وجود الدرجات للإيمان منها ما رواه بسنده عن عبد العزيز القراطيسي قال : قال لي أبو عبد الله : يا عبد العزيز إنّ للإيمان عشر درجات بمنزلة السلم يصعد منه مرقة بعد مرقة فلا يقول صاحب الاثنين لصاحب الواحد لست على شيء حتّى ينتهي إلى العاشر فلا تنقط من هو دونك فيسقطك من هو فوقك وإذا رأيت من هو أسفل منك بدرجة فارفعه إليك برفق ولا تحملنّ عليه ما لا يطبق فتكسره فإنّ من كسر مؤمناً فعليه به .

ثمّ جعل عليه الصلوة والسلام من تلك الدرجات التي للإيمان السبق إليه فقال عليه السلام : وكذلك السبق إلى الإيمان ، واستدلّ على ذلك بآيات من القرآن الكريم تنصّ عليه وقال بعد ذلك فهذه درجات الإيمان ومنازله .

قوله ﷺ «لن يؤمن بالله إلا من آمن برسوله وحججه في أرضه قال الله تعالى : «من يطع الرسول فقد أطاع الله»^(١) وما كان الله عزوجل ليجعل الجوارح الانسان إماماً في جسده ينفى عنها الشكوك ويثبت لها اليقين ، وهو القلب ، ويهمل ذلك . في الحجج ، وهو قوله تعالى : « فله الحجة البالغة فلو شاء لهدىكم اجمعين »^(٢) وقال : «لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل»^(٣) و قال تعالى : «ان تقولوا ما جائنا من بشير ولا نذير»^(٤) وقال سبحانه «وجعلنا منهم ائمة يهدون بأمرنا لما صبروا»^(٥) الآية .

لقد بين ﷺ هنا أن الايمان بالله يستلزم الايمان برسول الله ، وحججه و أنه لن يؤمن بالله إلا من آمن برسوله ، وحججه في أرضه واستشهد لاستلزام الايمان بالله الايمان برسوله بقوله تعالى « من يطع الرسول فقد أطاع الله » ثم أفاد ﷺ أن الله — عزوجل — كما جعل لجوارح الانسان إماماً في جسده ينفى عنها الشكوك ويثبت لها اليقين وهو القلب كذلك جعل لعباده حججاً ينفون عنهم الشكوك ويثبتون لهم اليقين .

أقول : وكان أصحابنا - رضوان الله عليهم - أخذوا قاعدة لطفهم التي بنوا عليها مذهبهم الحق من هذا الذي بينه أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام هنا وأمثاله التي بينها هو في غير المقام وبينها الائمه من ولده على جميعهم الصلوة والسلام في غير مقام ولم يزل يعلمون خواص أصحابهم ليحاجوا بها أتباع ائمة الضلال انظر كتاب الاجتجاج لمؤلفه الجليل الشيخ الطبرسى - قدس سره وكتاب الحجة من الكافي

ثم أيد ﷺ ما بينه من الدليل العقل بالآيات التي يستفاد منها أن الله

عَزَّوَجَلَّ - لا بدَّ أن يكون له الحجّة البالغة على الناس وأنّ الناس لم يكن لهم
على الله حجة بعد الرسل وليس لهم أن يقولوا ما جئنا بشير ولا نذير فجعل
منهم أئمة يدعون بأمره لما صبروا .

قوله ﷺ ثم فرض على الأمة طاعة ولا أمره ، والقوام لدينه ، كما افترض عليهم طاعة رسول الله ﷺ فقال : « اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » ثم بين محلّ ولاية أمره من أهل العلم بتأويل كتابه ، فقال عزوجل « ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » وعجز كل أحد من الناس عن معرفة تأويل كتابه غيرهم ، لأنهم هم الراسخون في العلم المأمونون على تأويل التنزيل ، قال الله تعالى : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » إلى آخر الآية وقال سبحانه : « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم » (١)

أقول خلاصة كلامه عليه الصلوة والسلام إن الله تبارك وتعالى أمر في قوله « اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » باطاعه أولى الأمر كما أمر باطاعة نفسه واطاعة رسوله ، ولم يبين المراد بأولى الأمر من هم ، ولكن بين في قوله ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ، إن أولى الأمر منهم هم العالمون بما يرد إليهم وهم الأئمة المعصومون وبين في قوله « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » أن كل الناس عاجزون عن معرفة تأويل الكتاب إلا الراسخين في العلم ، وهم الأئمة المعصومون ، و بين في قوله . بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم ، أن علم الكتاب في صدور الذين أوتوا العلم ، وهم الأئمة المعصومون دون سائر الناس وحينئذ فلا ريب أن أولى الأمر المفروض علينا طاعتهم هم الأئمة المعصومون عليهم السلام

قوله عليه السلام «وطلب العلم أفضل من العبادة قال الله عز وجل : إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» ^(١) «وَالَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» ^(٢) وبالعلم اسحقوا عند الله اسم الصدق ، وسماهم به صادقين ، وفرض طاعتهم على جميع العباد بقوله : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» فجعلهم أولياءه ، وجعل ولايتهم ولايته ، وحزبهم حزبه فقال : «ومن يتولَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ» ^(٣) وقال : «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ» ^(٤)

أقول : هنا يبين عليه الصلوة والسلام أنَّ طلب العلم أفضل من العبادة ، واستدل على ذلك بقوله تعالى : «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ أَنَّ الَّذِي فِي الْقُرْآنِ الَّذِي بَأْيَدِنَا إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ سورة فاطر آية ٢٨ » «وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غُلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» سورة التحريم آية ٦ ولعل فيما جمعه من القرآن الكريم كانت الآية الشريفة على ما ذكره عليه الصلوة والسلام ، فوضع الذين جمعوا القرآن جملة من الآية الشريفة في سورة الفاطر وجملة أخرى منها في سورة التحريم وسقط عنهم كلمة (الذين)

ولا ريب أنَّ أمير المؤمنين أعرف بما نزل من القرآن وأنَّ ما ذكره أنسب من حيث السياق .

ثمَّ بيَّن أنَّ العلماء الذين لا يعصون اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

(١) فاطر : ٢٨ (٢) التحريم : ٦ (٣) براءة : ١١٩ (٤) المائدة : ٥٤ و ٥٥ .

يعنى كانوا معصومين بالعلم استحقوا عند الله اسم الصدق وسماهم صادقين وفرض طاعتهم على جميع العباد بقوله : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» وجعلهم أوليائه ولايتهم ولايته وحزبهم حزبه فقال «ومن يتول الله ٠٠٠ الى آخر الآيات التي تمسك عليه الصلوة والسلام بها على ذلك فإن قلت : لقد كان عليه الصلوة والسلام في هذا المقام بصد بيان مسألة الايمان فكيف انتقل مما كان بصدده الى بيان فضيلة العلم على العباد . قلت : إنه ﷺ كان يرى كما ستعرف مما يأتى قريباً من صريح كلامه أن أصل الايمان هو العلم وحينئذ فالمراد بقوله عليه الصلوة والسلام هنا طلب العلم أفضل من العبادته هو أن الايمان أفضل . ولقد كان في عصره ﷺ طوائف وأفراد كالخوارج وأمثال حسن البصرى يتظاهرون بالعبادة والزهد من غير معرفة وعلم، وكان من سواد الناس من يتبعهم عن عمى وجهالة وأعاذنا الله من شرور هذه الجهال .

قوله ﷺ واعلموا رحمكم الله إنما هلكت هذه الأمة وارتدت على أعقابها^(١) بعد نبئها ﷺ بركوبها طريق من خلا من الأمم الماضية ، والقرون السالفة الذين آثروا عبادة الأوثان على طاعة أولياء الله — عز وجل — وتقديهم من يجهل على من يعلم ، فعنفاها الله تعالى بقوله : « هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الأباب »^(٢) وقال في الذين استولوا على تراث رسول الله ﷺ بغير حق من بعد وفاته : « أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون »^(٣)

فلو جاز للأمة الايتمام بمن لا يعلم ، أو بمن يجهل ، لم يقل إبراهيم عليه السلام لأبيه : « لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً »^(٤) فالناس أتباع من اتبعوه من أئمة الحق وأئمة الباطل ، قال الله — عز وجل — « يوم ندعوا كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه بيمينه فأولئك يقرؤون كتابهم ولا يظلمون شيئاً »^(٥) فمن ائتم بالصادقين حشر معهم ، ومن ائتم بالمنافقين حشر معهم ، قال رسول الله ﷺ : يحشر المرء مع من أحب ، قال إبراهيم عليه السلام : « فمن تبعني فإنه مني »^(٦)

وأصل الايمان العلم ، وقد جعل الله تعالى له أهلاً نذب إلى طاعتهم ومسلتهم فقال : « فاستلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون »^(٧) وقال — جلّت عظمتة — : « وآتوا البيوت من أبوابها »^(٨) والبيوت في هذا الموضع اللاتي عظم الله بنائها بقوله : « في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه »^(٩) ثم بيّن معناها لكيلا يظن أهل الجاهلية أنها بيوت مبنية فقال تعالى : « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله »^(١٠) فمن طلب العلم في هذه

(١) الزمر : ٩ (٢) يونس : ٣٥ (٣) مريم : ٤٢ (٤) أسرى : ٧١

(٥) إبراهيم : ٦٠-٣٦ النحل : ٤٣ (٦) البقرة : ١٨٩ (٨) النور : ٣٥ (٩) النور : ٣٧

الجهة أدركه ، قال رسول الله ﷺ : أنا مدينة العلم ، وفي موضع : أنا مدينة الحكمة وعلّى بابها ، فمن أراد الحكمة فليأتها من بابها ، وكلّ هذا منصوص في كتابه تعالى إلا أنّ له أهلاً يعلمون تأويله .

فمن عدل عنهم إلى الذين ينتحلون مالميس لهم ، ويتبعون ماتشابهه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وهو تأويله بلا برهان ولا دليل ولا هدى ، ، هلك وأهلك وخسرت صفقته ، وضلّ سعيه « يوم تيرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ^(١) » وإنما هو حق وباطل ، وإيمان وكفر ، وعلم وجهل ، وسعادة وشقاوة ، وجنة ونار ، ولن يجتمع الحقّ و الباطل في قلب امرء قال الله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قبلين في جوفه » ^(٢)

وإنما هلك الناس حين ساووا بين أئمة الهدى ، وبين أئمة الكفر ، و قالوا : إنّ الطاعة مفروضة لكلّ من قام مقام النبي برّا كان أو فاجراً ، فاتوا من قبل ذلك .

(٣٠)

قال الله سبحانه : « أفجعل المسلمين كالمجرمين ، مالم كيف تحكمون وقال الله تعالى : « هل يستوى الأعمى والبصير أم هل يستوي الظلمات و النور » وقال فيمن سمّوهم من أئمة الكفر بأسماء أئمة الهدى ممن غصب أهل الحقّ ما جعله الله لهم ، وفيمن أعان أئمة الضلال على ظلمهم ، « إن هى إلاّ أسماء سمّيتوها أنتم وآبائكم ما أنزل الله بهما من سلطان » ^(٥)

فأخبرهم الله سبحانه أنه بعظيم افتراءهم على جملة أهل الإيمان بقوله له تعالى : « إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله » وقوله تعالى « و

(١) البقرة : ١٦٦ . (٢) الاحزاب : ٤ ، (٣) القلم : ٣٥ .

(٤) الرعد : ١٦ . (٥) النجم : ٢٣ . (٦) النحل : ١٠٥ .

من أضلّ ممّن اتّبع هواه بغير هدى من الله ^(١) ويقول سبحانه : «أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون ^(٢)» وقوله تعالى : «أفمن كان على بينة من ربه كمن هو أعمى»

فبين الله — عزّوجلّ — بين الحقّ والباطل في كثير من آيات القرآن ، ولم يجعل للعباد عذراً في مخالفة أمره بعد البيان والبرهان ، ولم يتركهم في لبس من أمرهم ، ولقد ركب القوم من الظلم والكفر في اختلافهم بعد نبّيتهم وتفرقهم الأُمّة ، وتشتيت أمر المسلمين واعتدائهم على أوصياء رسول الله ﷺ بعد أن تبين لهم من الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية بالمخالفة فاتبعوا أهوائهم ، وتركوا ما أمرهم الله به ورسوله ، قال تعالى : «وماتفرّق الذين أوْتوا الكتاب إلّا من بعد ما جائتهم البينة ^(٣)»

ثمّ أبان فضل المؤمنين فقال سبحانه : «إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البريّة ^(٤)» ثمّ وصف ما أعدّه من كرامته تعالى لهم ، وما أعدّه لمن أشرك به ، وخالف أمره وعصى وليّه ، من النعمة والعذاب ففرّق بين صفات المهتدين وصفات المعتدين ، فجعل ذلك مسطوراً في كثير من آيات كتابه ولهذه العلة قال الله تعالى ، «أفلا يتدبّرون القرآن أم على قلوب أقفالها ^(٥)»

فترى من هو الإمام الذي يستحقّ هذه الصفة من الله — عزّوجلّ — ، المفروض على الأُمّة طاعته ، من لم يشرك بالله تعالى طرفة عين ، ولم يعصه في دقيقة ولا جليلة قط ؟ أم من انفذ عمره وكثر أيامه في عبادة الأوثان ثمّ أظهر الإيمان وأبطن النفاق ؟ وهل من صفة الحكيم أن يطهر الخبيث بالخبيث ، ويقيم الحدود على الأُمّة من في جنبه الحدود الكثيرة ، وهو

(١) القصص : ٥٠ (٢) السجدة ١٨ (٣) البينة : ٤ (٤) البينة : ٧ (٥) القتال : ٢٤

سبحانه يقول : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون » (١)

أو لم يأمر الله — عز وجل — نبيه ﷺ بتبليغ ماعهده إليه فى وصيه ، و إظهار إمامته وولايته بقوله : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس » فبلغ رسول الله ﷺ ما قد سمع

واعلم أن الشياطين اجتمعوا إلى إبليس فقالوا له : ألم تكن أخبرتنا أن محمدا إذا مضى نكثت أمته عهده ونقضت سنته ، وأن الكتاب الذي جاء به يشهد بذلك وهو قوله ، « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » فكيف يتم هذا وقد نصب لأمته علما ، وأقام لهم إماما ؟ فقال لهم إبليس : لاتجزعوا من هذا ، فإن أمته ينقضون عهده ، ويغدرون بوصيه من بعده ، ويظلمون أهل بيته ، ويهملون ذلك لغلبة حب الدنيا على قلوبهم ، وتمكن الحمية والضغائن فى نفوسهم ، واستكبارهم وعزهم ، فأنزل الله تعالى ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين » (٢)

أقول هنا شرع — عليه الصلاة والسلام — فى شرح ارتداد الأمة أعقابهم بعد وفاة رسول الله ﷺ وتقد يعهم من يجهل على من يعلم ، و بين ما وقع منهم من الاستيلاء على تراث رسول الله ﷺ إلى آخر ما يتبينه فى هذا المقام بأبلغ بيان فأتى الحجة على الظالمين له غاية الإتمام ، ولم يبق لأحد مجال البيان لأن بيانه على الوجه الكامل أغنانا عن البيان

والتبيان

نعم فيما ذكره عليه السلام من قوله تعالى : «أفمن كان على بينة من ربه كمن هوأعمى» ملا حظةٌ ما وهى أن هذه الآية على هذا الوجه الذى ذكره عليه السلام لا يوجد فيما بأيدينا من القرآن ففي سورة محمد آية ١٤ «أفمن كان على بينة من ربه كمن زين سوء عمله واتبعوا أهواءهم» وفى سورة الرعد آية ١٩ «أفمن أعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هوأعمى» فلعله عليه السلام ذكر الآيتين معاً فسقط من الآية الأولى : كمن زين الخ ومن الآية الثانية قوله : «أفمن كان على بينة من ربه» واتصل الجملة الأولى من الآية الأولى إلى الجملة الثانية من الآية الثانية فصار «أفمن كان على بينة من ربه كمن هوأعمى» كذلك استظهر المصحح البحار الأنوار ، والظاهر ما استظهر — زيد توفيقه —

قوله ﷺ : « وأما الكفر المذكور فى كتاب الله تعالى فخمسة وجوه : منها كفر الجحود ، ومنها كفر فقط ، والجحود ينقسم على وجهين ، ومنها كفر الترك لما أمر الله تعالى به ، ومنه كفر البرائة ، ومنها كفر النعم ، فأما كفر الجحود فأحد الوجهين منه جحود الوحدانية ، وهو قول من يقول : لا رب ولا جنة ولا نار ولا بعث ولا نشور ، وهؤلاء صنف من الزنادقة وصنف من الدهرية الذين يقولون : « وما يهلكنا إلا الدهر » وذلك رأى وضعوه لأنفسهم واستحسنوه بغير حجة ، فقال الله تعالى : « إن هم إلا يظنون »^(١) وقال : « وإن الذين كفروا سواء عليهم ءأندرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون »^(٢) أى لا يؤمنون بتوحيد الله .

والوجه الآخر من الجحود هو الجحود مع المعرفة بحقيقته ، قال تعالى « وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً »^(٣) وقال سبحانه : « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين »^(٤) أى جحدوه بعد أن عرفوه .

وأما الوجه الثالث من الكفر ، فهو كفر الترك لما أمرهم الله به ، وهو من المعاصى قال الله سبحانه : « وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون - إلى قوله - أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض »^(٥) فكانوا كفاراً لتركهم ما أمر الله تعالى به ، فنسبهم إلى الايمان بإقرارهم بألسنتهم على الظاهر ودون الباطن ، فلم ينفعهم ذلك لقوله تعالى : « فمأجزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي فى الحياة الدنيا »^(٦) إلى آخر الآية .

(١) البقرة : ٧٨ . (٢) البقرة : ٦ . (٣) النمل : ١٤

(٤) البقرة : ٨٩ . (٥) البقرة : ٨٥ - ٨٤ .

وَأَمَّا الوجه الرابع من الكفر ، فهو ما حكاه تعالى من قول إبراهيم عليه السلام : « كفرنابكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده »^(١) فقلوه : « كفرنابكم » أي تبرّأنا منكم ، وقال سبحانه في قصة إبليس وتبرّأه من أوليائه من الإنس يوم القيامة : « إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ »^(٢) أي تبرّأت منكم ، وقوله تعالى : « إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَاناً مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا - إِلَى قَوْلِهِ - وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلِيَعْنِ بَعْضُكُمْ بَعْضاً »^(٣) الآية .

وَأَمَّا الوجه الخامس من الكفر وهو كفر النعم ، قال الله تعالى حكاية عن قول سليمان عليه السلام : « هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ »^(٤) الآية وقوله - عَزَّوَجَلَّ - : « لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد »^(٥) وقال تعالى : « فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ »^(٦) .

البينة الحادى و الثلاثون :

أعلم أنّ الكفر قد يطلق ويراد به ما يقابل الاسلام ، وقد يطلق ويراد به ما يقابل الايمان ، وقد عرفت أنّ الاسلام هو الإقرار باللسان ، والايمان هو التصديق بالجنان والإقرار باللسان والعمل بالأركان ، ولكن لا بحيث ينتفى الإيمان إذا لم يكن مع التصديق بالجنان الإقرار باللسان والعمل بالأركان لأنّ الإقرار باللسان والعمل بالأركان ليسا داخلين في أصل ماهية الايمان بل هما معتبران في كماله ، وحينئذٍ فإن أريد به ما يقابل الاسلام فالمراد به تاركى الإقرار باللسان ، وإن كان مصدقاً بالجنان ، وإن أريد

(١) الممتحنة : ٤ . (٢) إبراهيم : ٢٢ . (٣) المنكبات : ٢٥ .

(٤) النمل : ٤٠ . (٥) إبراهيم : ٧ . (٦) البقرة : ١٥٢ .

به ما يقابل الايمان ، فالمراد به عدم التصديق بالجنان وإن كان مقررًا باللسان ، وبهذا الاعتبار فالمنافقون ليسوا بمنين ولكنهم من المسلمين كما قال — عز وجل — « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم » (١)

ويبدو أنّ الاسلام لا يعتبر فيه الإقرار باللسان بخصوصه بل الإقرار باللسان أو فعل عمل من أعمال الاسلام كالصلوة والصيام :
ففى حسنة حمران بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام التي رواها الشيخ الكليني فى الكافي قال سمعته يقول :

« الايمان ما استقرّ فى القلب وأفضى به إلى الله — عز وجل — وصدّقه العمل بالطاعة لله والتسليم لأمره ، والاسلام ما ظهر من قول أو فعل وهو الذي عليه جماعة الناس من الفرق كلّها ، وبه حققت الدماء ، وعليه جرت الموارث وجاز النكاح ، واجتمعوا على الصلاة والزكاة والصوم والحج ، فخرجوا بذلك من الكفر والجحود إلى الايمان والاسلام لا يشرك الايمان ، والايمان يشرك الإسلام ، وهما فى القول والفعل يجتمعان كما صارت الكعبة فى المسجد ، والمسجد ليس فى الكعبة ، وكذلك الايمان يشرك الاسلام والاسلام لا يشرك الايمان ، وقد قال الله — عز وجل — قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم يقول الله — عز وجل — صدق القول .

إلى أن قال : قلت " أ رأيت من دخل فى الاسلام أليس هو ذا خلا فى الايمان ، فقال عليه السلام : لا ولكنّه قد أضيف إلى الايمان وخرج من الكفر ، و سأضرب لك مثلاً تعقل به فضل الايمان على الاسلام :

أَرَأَيْتَ لَوِ بَصُرْتَ رَجُلًا فِي الْمَسْجِدِ أَكُنْتَ تَشْهَدُ أَنْكَرَأَيْتَهُ فِي الْكَعْبَةِ ؟
 قلت : لا يجوز لي ذلك ، قال : فَلَوِ بَصُرْتَ رَجُلًا فِي الْكَعْبَةِ أَكُنْتَ شَاهِدًا أَنَّه
 قَدْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ؟ قلت : نعم ، قال : وكيف ذلك ؟ قلت : إِنَّه
 لَا يَصِلُ إِلَى دُخُولِ الْكَعْبَةِ حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ ، فَقَالَ : قَدْ أَصَبْتَ وَأَحْسَنْتَ
 ثُمَّ قَالَ : كَذَلِكَ الْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ :

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَإِنَّ الْكُفْرَ الْمَقَابِلَ لِلْإِسْلَامِ الَّذِي بِهِ حَقَنْتَ الدَّمَاءَ وَعَلَيْهِ
 جَرَتْ الْمَنَاحِكُ وَالْمَوَارِيثُ هَوَاسِمٌ لِكُلِّ مَنْ جَدَّ أَوْ لَا يَقَرُّ بِمَا يَجِبُ الْإِيمَانُ بِهِ
 مِنَ التَّوْحِيدِ وَالنَّبَوَّةِ وَالْمَعَادِ وَهُوَ عَلَى مَا ذَكَرَهُ — عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ — عَلَى
 خَمْسَةِ أَوْجِهٍ مَذْكُورَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ — عَزَّ وَجَلَّ —

وَلَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ أَنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْوُجُوهِ لَيْسَ مِنَ الْكُفْرِ الْحَقِيقِيِّ كَكُفْرِ التَّرْكِ
 لِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ، وَكُفْرِ النِّعَمِ ، وَهُوَ — عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ — لَمْ يَكُنْ بِصَدَدِ
 بَيَانِ أَنْوَاعِ الْكُفْرِ الْحَقِيقِيِّ بَلْ كَانَ بِصَدَدِ بَيَانِ وَجُوهِ الْكُفْرِ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِ
 اللَّهِ ، وَلِنْ كَانَ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ الْحَقِيقِيِّ .

وَأَمَّا وَجُوهُ الْكُفْرِ الْحَقِيقِيِّ فَقَدْ ذَكَرَهَا بَعْضُ الْأَعْلَامِ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ الْعِظَامَاءِ
 وَلَا بِأَسْبَغٍ لِمَا ذَكَرَهُ فِي هَذَا الْمَقَامِ فَقَدْ قَالَ فِي مَقَاصِدِهِ :

« الْكَافِرَانِ أَظْهَرَ الْإِيمَانَ خَصًّا بِاسْمِ الْمُنَافِقِ ، وَلِنْ كَفَرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ ،
 فَبِالْمُرْتَدِّ ، وَلِنْ قَالَ بِتَعْدُدِ آلِهِ فَبِالْمُشْرِكِ ، وَلِنْ تَدَيَّنَ بِبَعْضِ الْأَدْيَانِ
 فَبِالْكَتَابِيِّ ، وَلِنْ أَسْنَدَ الْحَوَادِثَ إِلَى الزَّمَانِ وَاعْتَقَدَ قَدَمَهُ ، فَبِالْدَّهْرِيِّ
 وَلِنْ نَفَى الصَّانِعَ فَبِالْمَعْطَلِّ ، وَلِنْ أَبْطَنَ عَقَائِدَ هِيَ كُفْرٌ بِالِاتِّفَاقِ فَبِالزَّنْدِيقِ »

قوله ﷺ فَأَمَّا مَا جَاءَ مِنْ ذِكْرِ الشَّرْكِ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَمِنْ أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ
قوله تعالى : « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ
يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ
الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ »^(١) فهذا شرك القول والوصف .

وَأَمَّا الْوَجْهَ الثَّانِي مِنَ الشَّرْكِ فَهُوَ شَرْكَ الْأَعْمَالِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَا
يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ »^(٢) وقوله سبحانه « اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ
أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ »^(٣) عَلَى أَنَّهُمْ لَمْ يَصُومُوا لَهُمْ وَلَمْ يَصَلُّوا وَلَكِنْهُمْ أَمْرٌ وَهُمْ
وَنَهْوُهُمْ فَأَطَاعُوهُمْ ، وَقَدْ حَرَّمُوا عَلَيْهِمْ حَلَالًا وَأَحْلَوْا لَهُمْ حَرَامًا ، فَعْبَدُوهُمْ
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ، فَمِنْ أَطَاعَ نَاطِقًا فَقَدْ عْبَدَهُ ، فَإِنْ كَانَ النَّاطِقُ يَنْطِقُ
عَنِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَدْ عْبَدَ اللَّهَ ، وَإِنْ كَانَ يَنْطِقُ عَنْ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَدْ عْبَدَ
غَيْرَ اللَّهِ ، فَهَذَا شَرْكَ الْأَعْمَالِ وَالطَّاعَاتِ .

وَأَمَّا الْوَجْهَ الثَّلَاثُ مِنَ الشَّرْكِ شَرْكَ الزَّانَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَشَارَكَهُمْ
فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ »^(٤)

وَأَمَّا الْوَجْهَ الرَّابِعُ مِنَ الشَّرْكِ فَهُوَ شَرْكَ الرِّيَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « فَمَنْ
كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا »^(٥) فَهَؤُلَاءِ
صَامُوا وَصَلُّوا وَاسْتَعْمَلُوا أَنْفُسَهُمْ بِأَعْمَالِ أَهْلِ الْخَيْرِ لِأَنَّهُمْ يُرِيدُونَ بِهِ رِئَاءَ
النَّاسِ فَأَشْرَكُوا لَمَّا اتَّوهُ مِنَ الرِّيَاءِ فَهَذَا مَجْمَعُ وَجُوهِ الشَّرْكِ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى .

البينة الثانية و الثلاثون :

اقول : إِنَّ الشَّرْكَ لَهُ أَنْوَاعٌ : فَمِنْهَا الشَّرْكَ فِي الْخَلْقِ وَهُوَ مَقَالَةُ الثَّنَوِيَّةِ

الْقَائِلِينَ بِتَعَدُّدِ إِلَهٍ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَمِنْهَا الشَّرْكَ فِي الْإِلَهِيَّةِ وَهُوَ مِنْ عَقَائِدِ الْيَهُودِ

(١) المائدة : ٧٢ (٢) يوسف : ١٠٦ (٣) براءة : ٣١ (٤) أسرى : ٦٤ (٥) الكهف : ١١٠ .

الذين يقولون : «عزيزين الله» ، ومن عقائد النصارى الذين يقولون : المسيح ابن الله ، وأنّ فيه من جوهرية الله شيء ، وقد تقدّم في هذا الكتاب بطلان عقائدهم ،

ومنها الشرك في العبادة وهو مذهب عبدة الأوثان والأصنام ، و أمثالهم الذين يقولون : «مانعبدهم إلّا ليقربونا إلى الله زلفى» وهذه الأنواع الثلاثة من الشرك هي الشرك الجلى الذي يعد صاحبه من الكفار ، ويحكم عليهم بأحكامهم .

ومنها الشرك في الطاعة كشرك أتباع خلفاء الجور ، وعبيد الملوك الجبارة والذين اتخذوا أحمبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله فأحلّوا لهم الحرام وحرموا عليهم الحلال ، وهم أخذوا بقولهم ، وأطاعوهم فصاروا لهم أرباباً وعبدوهم من حيث لا يشعرون ، فمن أطاع ناطقاً فقد عبده ، فان كان الناطق ينطق عن الله تعالى فقد عبد الله ، وإن كان ينطق عن غير الله فقد عبد غير الله .

ومنها الشرك في العبادة بمعنى الريا فيها وعدم الاخلاص فيها ، وهذا هو الذي قال أبو عبد الله عليه السلام فيما رواه البرقي في المحاسن ، عن عثمان بن عيسى ، عن علقم بن سالم ، قال الله — عز وجل — أنا خير شريك من أشرك معي غيري في عمل لم أقبله إلّا ما كان خالصاً ، وهذا هو الذي قال الله تعالى « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً »

وهذه الأنواع الثلاثة الأخيرة هي الشرك الخفى الذي لا يعد صاحبه كافراً في الظاهر ولا يحكم عليه بأحكام الكافر في هذه الدنيا ،

ان قلت : فإن أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — جعل الشرك على أربعة أوجه ، وأنت أحصيته ستة أنواع ؟
 قلت : نعم إنما جعله على أربعة أوجه لأنه ﷺ لم يكن بصدد إحصاء أنواع الشرك بل كان بصدد بيان وجوه الشرك المذكور في القرآن ، و هى كما ذكره — عليه الصلاة والسلام —

قوله ﷺ «وَأَمَّا مَازَكَرَ مِنَ الظُّلْمِ فِي كِتَابِهِ فَعَلَى وَجْهِهِ شَتَى» : فَمِنْهَا مَا حَكَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ قَوْلِ لَقْمَانَ لِابْنِهِ : «يَا بَنِيَّ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» وَمِنَ الظُّلْمِ مَظَالِمُ النَّاسِ فِي مَا بَيْنَهُمْ مِنْ مَعَامَلَاتِ الدُّنْيَا ، وَهِيَ شَتَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ» (١) الْآيَةُ .

البَيِّنَةُ الثَّلَاثَةُ وَالْثَلَاثُونَ :

أَقُولُ : لَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ الْكَلْبِيُّ — قَدَّسَ سَرَّهُ — فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ وَ الْكُفْرِ مِنَ الْكَافِي فِي بَابِ الظُّلْمِ مِنْهُ عِدَّةُ أَحَادِيثَ لَا مَجَالَ لِنَقْلِهِ هُنَا ، وَأَنَا أَنْقُلُ هُنَا حَدِيثًا وَاحِدًا مِنْهَا ، وَهُوَ الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ مِنْ تِلْكَ الْعِدَّةِ :

١— عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ هَارُونَ بْنِ الْحَجَّامِ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ طَرِيفٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ : الظُّلْمُ ثَلَاثَةٌ : ظَلَمَ لَا يَغْفِرُهُ اللَّهُ ، وَظَلَمَ لَا يَغْفِرُهُ اللَّهُ ، وَظَلَمَ لَا يَدْعُهُ اللَّهُ ، فَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يَغْفِرُهُ اللَّهُ فَالشِّرْكَ ، وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي يَغْفِرُهُ اللَّهُ فَظَلَمَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ فِي مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ ، وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يَدْعُهُ — فَالْمَدَايِنَةُ بَيْنَ الْعِبَادِ .

وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ ﷺ لَا أَخَذَ هَذَا التَّقْسِيمَ مِنْ قَوْلِ جَدِّهِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ حَيْثُ قَالَ فِي خُطْبَةٍ ذَكَرَ هَا الرِّضَى عَلَيْهِ الرِّحْمَةُ — فِي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ :

أَوَّلُ الظُّلْمِ ثَلَاثَةٌ : فَظَلَمَ لَا يَغْفِرُهُ وَظَلَمَ لَا يَتْرَكَ ، وَظَلَمَ مَغْفُورٌ لَا يَطْلُبُ ، وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يَغْفِرُهُ فَالشِّرْكَ بِاللَّهِ قَالَ اللَّهُ : إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ، وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي يَغْفِرُهُ فَظَلَمَ الْعَبْدُ نَفْسَهُ عِنْدَ بَعْضِ الْهِنَاتِ ، وَأَمَّا

الظلم الذي لا يترك فظلم العباد بعضهم بعضاً .

و يقول مولانا — عليه الصلوة والسلام — في موضع آخر من نهج البلاغة والله لئن أبيت على حسك السعدان مسهّداً أو أجرتني الأغلال مصفّداً أحب إليّ من أن ألقى الله ورسوله يوم القيامة ظالماً لبعض العباد ، وغاصباً لشيء من الحطام ، وكيف أظلم أحداً لنفس يسرع إلى البلى قفولها ، ويطوّل في الثرى حلولها

ثم يذكر — عليه الصلاة والسلام — قصته مع عقيل ، ويقول بعد ذلك : والله لو أعطيت الأقاليم السبعة بما تحت أفلاكها على أن أعصى الله في نملة أسلبها جلب شعيرة ما فعلته وأنّ دنياكم عندي لأهون من ورقة في فم جرادة تضمها مالعليّ ولنعميم يفنى نعوذ بالله من سباب العقل ، و قبح الزلل، وبه نستعين .

فيما معشر شيعة مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلوة والسلام — هذا مولاكم وإمامكم وموقفه من الظلم فاقتدوا بهديه واستضيئوا بنور علمه وعمله تفلحوا ، ولا تكونوا من الظالمين بشيء لأحد واستعينوا بالله في ذلك وأعادنا الله من ذلك إن شاء الله .

وقوله ﷺ فأما الردّ على من أنكر زيادة الكفر ، فمن ذلك قول الله — عزّوجلّ — في كتابه : « إنما النسيء زيادة في الكفر »^(١) وقوله تعالى : فأما الذين في قلوبهم مرض فزادهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون »^(٢) وقوله : « إنّ الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً »^(٣) وغير ذلك في كتاب الله .

البينة الرابعة والثلاثون :

أقول : كما أنّ للإيمان درجات كذلك تكون للكفر درجات ، وأول درجاته الكفر بالنعم الظاهرة ثمّ بها وبالنعم الباطنة ثمّ بها وبأعظمها أعني الولاية لأُمير المؤمنين والأئمة المعصومين ﷺ ثمّ بهذه وبرسالة خاتم الأنبياء والمرسلين ، ثمّ بهذه وبالله الذي لا إله إلا هو ربّ العالمين ، ونعوذ بالله من جميع أنواع الكفر والضلال . إنّّه هو السميع العليم .

(١) براءة : ٣٧ .

(٢) براءة : ١٢٥ .

(٣) النساء : ١٣٧ .

قوله عليه السلام وأما ما فرضه سبحانه من الفرائض فى كتابه فدعائم الاسلام ، و هى خمس دعائم ، وعلى هذه الفرائض الخمسة بنى الاسلام ، فجعل سبحا لكل فريضة من هذه الفرائض أربعة حدود ، لا يسع أحد أجهلها : أولها الصلاة ، ثم الزكاة ، ثم الصيام ، ثم الحج ، ثم الولاية ، و هى خاتمتها ، والحافضة لجميع الفرائض والسنن .

البينة الخامسة والثلاثون :

أقول : هذا المضمون أعنى بناء الاسلام على خمس دعائم أهمها الولاية ورد فى أخبار كثيرة رواها الكليني فى الكافي :
منها ما رواه بالسند الصحيح عن أبى جعفر الباقر عليه السلام قال عليه السلام : « بنى الإسلام على خمس : على الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، والولاية ولم يناد بشيء كما نودى بالولاية فأخذ الناس بأربع وتركوا هذه — يعنى الولاية — »

والمراد بالدعائم أهم ما بنى بها الاسلام فهى استعصامة تشبيهية .
إن قلت : أليس الخمس والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر من أهم ما بنى عليه الاسلام .

قلت : بلى ولكن الخمس من حقوق الولاية ، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر بتمام مراتبها من شئون الولاية فهذه التى سئلت عنها داخله فى الولاية ومن متعلقاتها ، فتأمل جيداً .

قوله ﷺ فحدود الصلاة أربعة : معرفة الوقت ، والتوجه إلى القبلة والركوع ، والسجود ، وهذه عوام في جميع الناس ، العالم والجاهل ، و ما يتصل بها من جميع أفعال الصلاة والأذان والإقامة وغير ذلك ، ولما علم الله سبحانه أن العباد لا يستطيعون أن يؤدوا هذه الحدود كلها على حقائقها جعل منها فرائض ، وهى الأربعة المذكورة ، وجعل مافيهما من هذه الأربعة المذكورة من القراءة والدعاء والتسبيح والتكبير وما شاكل ذلك سنة واجبة ، من أحببها عمل بها ، فهذا ذكر حدود الصلاة .

وأما حدود الوضوء للصلاة فغسل اليدين والوجه والمسح على الرأس و على الرجلين وما يتعلق ويتصل بها سنة واجبة على من عرفها ، وقدر على فعلها

أقول : مجموع حدود الصلاة المفروضة منها ، وغير المفروضة هى مقدّماتها ، ومقارناتها ومنافياتها المذكورة فى الفقه على وجه التفصيل ، وهنا بين مولانا — عليه الصلاة والسلام — أن حدودها المفروضة أربعة . هى الوقت والقبلة والركوع والسجود ، وبين أن ما يتصل بهذه الحدود الأربعة من القراءة والذكر والتسبيح والتكبير ، والأذان ، والإقامة ، وما شاكل ذلك فإنما هى سنة واجبة من أجلها .

وبين أيضاً أن الله سبحانه إنّا جعل حدود الصلاة على هذا المنوال لأنه علم أن العباد لا يستطيعون أن يؤدوا هذه الحدود كلها على حقائقها فجعل منها فرائض لا يسع أحد جهلها ، وجعل مافيهما من غير هذه الأربعة المذكورة سنة واجبة يسع بعض الناس جهلها .

قوله ﷺ وأما حدود الزكاة ، فأربعة : أولها معرفة الوقت الذى تجب فيه الزكاة ، والثاني القيمة ، والثالث الموضع الذى توضع فيه الزكاة ، والرابع القدر ، فأما معرفة العدد والقيمة ، فإنه يجب على الانسان أن يعلم كم يجب من الزكاة فى الأموال التى فرضها الله تعالى من الإبل والبقر والغنم والذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والزبيب ، فيجب أن يعرف كم يخرج من العدد والقيمة ويتبعهما الكيل والوزن والمساحة فما كان من العدد ، فهو من باب الإبل والبقر والغنم ، وأما المساحة فمن باب الأرضين والمياه ، وما كان من المكيل فمن باب الحبوب التى هى أقنوات الناس فى كل بلد ، وأما الوزن فمن الذهب والفضة وسائر ما يوزن من أبواب مبلّغ التجارات مما لا يدخل فى العدد ولا الكيل ، فإذا عرف الانسان ما يجب عليه فى هذه الأشياء ، وعرف الموضع الذى توضع فيه كان مؤدياً للزكاة على ما فرض الله تعالى ،

وأما حدود الصيام فأربعة :

أولها اجتناب الأكل والشرب .

والثاني : اجتناب النكاح .

والثالث : اجتناب القىء متعمداً .

والرابع : اجتناب الارتعاس فى الماء وما يتصل بها ، وما يجرى مجراها من السنن كلها .

وأما حدود الحج فأربعة وهى الإحرام ، والطواف بالبيت ، والسعى بين الصفا والمروة ، والوقوف فى الموقفين ، وما يتبعهما ويتصل بهما فمن ترك هذه الحدود وجب عليه الكفارة والاعادة .

وأما حدود الإمام المستحق للإمامة فمنها أن يعلم الامام المتولى عليه

أَنَّهُ معصوم من الذنوب كلّها صغيرها وكبيرها ، لا يزل في الفتيا ولا يخطئ في
الجواب ، ولا يسهو ، ولا ينسى ، ولا يلهو بشيء من أمّال الدنيا .

والثاني أن يكون أعلم الناس بحلال الله وحرامه ، وضروب أحكامه و
أمره ونهيه ، وجميع ما يحتاج إليه الناس ، فيحتاج الناس إليه ويستغنى
عنهم .

والثالث يجب أن يكون أشجع الناس لأنّه فئة المؤمنين التي يرجعون
إليها إن انهزم من الزحف انهزم الناس بانهزمه .

والرابع يجب أن يكون أسخى الناس وإن بخل أهل الأرض كلّهم لأنّه
إن استولى الشح عليه شح على ما في يديه من أموال المسلمين .

فأمّا العصمة من جميع الذنوب ، فبذلك يتميّز من المأمومين
الذينهم غير معصومين ، لأنّه لولم يكن معصوماً لم يؤمن عليه أن يدخل فيما
يدخل فيه الناس من موبقات الذنوب المهلكات ، والشهوات واللذات ، و
لودخل في هذه الأشياء لاحتاج إلى من يقيم عليه الحدود ، فيكون حينئذ
إماماً مأموماً ، ولا يجوز أن يكون الامام بهذه الصفة .

وأما وجوب كونه أعلم الناس فإنّه لولم يكن عالماً لم يؤمن أن يقلب الأحكام
والحدود ، ويختلف عليه القضايا المشككة فلا يجب عنها بخلافها ، وأما وجوب
كونه أشجع الناس فيما قدّمناه ، لأنّه لا يصحّ أن ينهزم فيبوء بغضب من الله
تعالى وهذه لا يصحّ أن يكون صفة الامام ، وأما وجوب كونه أسخى الناس
فيما قدّمناه وذلك لا يليق بالامام .

وقد جعل الله تعالى لهذه الأربعة فرائض دليلين أبان لنا بهما
المشكلات وهما الشمس والقمر ، أي النبي ووصيّيه بلا فصل .

.....

اعلم أنّ الزكاة فريضة عادلة كافية جعلها الله فى مال الأغنياء لسدّ حاجة الفقراء ، والمساكين ، والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والغارمين ، وفى سبيل الله وابن السبيل ، ومن أنكر وجوبها فهو من الكافرين ، ومن منع قيراطاً منها فهو ليس بمؤمن ، ولا مسلم ، ويقول عند الموت رب ارجعوني لعلّى أعمل صالحاً فيما تركت يعنى الزكاة ، فيقال له: كلاًّ إنّها كلمة هو قائلها ، ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون .

ومن منعها يخير عند الموت ، يقال له : مت إن شئت يهودياً و إن شئت نصرانياً ، ومن منع شيئاً منها يطوّق ما يخل به يوم القيامة ، وهو قوله عزّوجلّ «سيطوّقون ما يخلوا به يوم القيامة»^(١) والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعباب اليم يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جبابهم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون^(٢) وقال أبو عبد الله عليه السلام : «ما فرض الله على هذه الأمة شيئاً أشدّ من الزكاة وفيها تهلك عامّتهم .

وقال أيضاً : إنّ الله - عزّوجلّ - جعل للفقراء فى أموال الأغنياء ما يكفيهم ولولا ذلك لزاد هم وإنّما يؤتون من منع من منعهم ،

ثمّ اعلم أنّ الله - عزّوجلّ - بيّن فى القرآن المجيد أنّ الصدقات إنّما هى للأصناف الثمانية المذكورة فى الآية الشريفة ، ولم يبيّن فيه ما يجب فيه الزكاة وفوض ذلك إلى رسوله فوضع ﷺ الزكاة على تسعة أشياء : على الذهب والفضة ، وعلى الغلات الأربعة والأنعام الثلاثة وعفاسوى ذلك

وبين المقدار الذي يجب إخراجه من كل واحد من التسعة المذكورة ، و كان — صلوات الله عليه وآله — يأخذ الصدقات فيضعها على المصارف المذكورة في القرآن لا يفضل الله الناس بعضهم على بعض .

ولما ولي الخلافة عمر فضل السابقين على غيرهم ، وفضل المهاجرين كافة على الأنصار ، وفضل العرب على العجم ، وفضل الصريح على المولى وقد كان أشار على أبي بكر أيام خلافته بذلك فلم يقبل ، وقال : إن الله لم يفضل أحداً على أحد ولكنه قال : إنما الصدقات للفقراء والمساكين ، ولم يخسر قوماً دون قوم فلما انقضت الخلافة إليه عمل بما كان أشار به أولاً ،

ويقول ابن أبي الحديد : وقد ذهب كثير من فقهاء المسلمين ، إلى قوله : والمسئلة محل اجتهد وللإمام أن يعمل بما يؤدى إليه اجتهدا ، وإن كان إتباع على عليه السلام عندنا أولى لاسيما إذا عضده موافقة أبي بكر على المسئلة ، وإن صح الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى فقد صارت المسئلة منصوفاً عليها لأن فعله عليه السلام كقوله انتهى كلامه رضى الله عنه —

وعلى أى حال فلما ولي أمير المؤمنين عليه السلام الخلافة عوتب على التسوية في العطاء وتصويره الناس أسوة في العطاء من غير تفضيل أولى السابقات والشرف .

فقال — عليه الصلاة والسلام — : تأمروني أن أطلب النصري بالجوهر فيمن وليت عليه والله لأطوره ماسمرسميرو ما ثم نجم في السماء نجما لو كان المال لى لسويت بينهم فكيف وأن المال مال الله ، ألا وأن أعطاء المال في غير حقه تبذير وإسراف وهو يرفع صاحبه في الدنيا ويضعه في الآخرة ويكرمه في الناس ويهينه عند الله ، ولم يضع امرء ماله في غير حقه ولا عند غير أهله إلا حرما لله شكرهم وكان لغيره ود هم فإن زلت به النعل يوماً فاحتاج إلى معونتهم ،

فشرّ خليل وألأمُ خدين ،

إن قلت : فما ذكرتم من أنّ الله لم يبيّن في القرآن الكريم ما يجب فيه الزكاة فوضعها رسول الله على تسعة أشياء : على الذهب ، والفضة ، وعلى الغلات الأربعة ، وعلى الأنعام الثلاثة ، هو بعينه القول بالتفويض الذى قام الاجماع على بطلانه .

قلت : لا ريب فى أنّ القرآن الكريم لم يبيّن الأحكام كلّها جميعاً ، وإنّ رسول الله ﷺ هو الذى بيّن تفاصيل الأحكام ، فهذه الصلاة أين يبيّن فى القرآن الكريم مقدّماتها ، ومقارناتها ومنافياتها ، وهذه الزكاة أين يبيّن ما يجب فيه الزكاة وحدّ النصاب الذى اعتبر فيها والعقدار الذى يجب إخراجه منها ، وهذا الصيام أين يبيّن فيه مفطراته وكفّاراته ، وهذا الحجّ أين يبيّن فى القرآن العزيز تفصيل مناسكه وكفّاراته ؟ أليس رسول الله ﷺ هو الذى بيّن هذه جميعاً ،

وانّى قد بيّنت فى تفسير سورة الحشر ما قام الإجماع على بطلانه من التفويض وما دلّ الدليل على وقوعه منها ، فارجع هناك إن شئت يتبيّن لك الأمر إن شاء الله .

وعلى أىّ حال فقد روى الشيخ الكليني — رحمه الله — فى الكنا فى باب (ما وضع رسول الله ﷺ وعلى أهل بيته الزكاة عليه) بسند صحيح عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام قالا : فرض الله الزكاة مع الصلاة فى الأموال وسنّها رسول الله ﷺ فى تسعة أشياء : فى الذهب والفضة والإبل والبقر والغنم والحنطة والشعير والتمر والزبيب وغفاعة سوى ذلك »

وانّى أرى أنّ رسول الله ﷺ لو كان اليوم حيّاً كان يسنّ الزكاة بأمر الله تعالى فى غير التسعة المذكورة مثلاً على هذه الصنائع الجديدة ، و

الشركات العامة ، ولولم يكن وليّ العصر غائباً لكان له ذلك كما كان لآباءه
وأجداده عَلَيْهِ السَّلَام لو كانت ظروفهم كظروفنا .

قوله ﷺ وأما الزجر في كتاب الله — عز وجل — فهو ما نهى الله سبحانه ووعد العقاب لمن خالفه مثل قوله « ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً » وقوله تعالى « ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن »^(١) وقوله سبحانه « ولا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة »^(٢) وقوله « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق »^(٣) أو مثل هذا كثير في كتاب الله تعالى .

البينة السادسة والثلاثون :

أقول : الزجر هو المنع والطرء ، ويطلق على النهي عن الشيء مع التوعيد بالعقاب على الخلاف ، وحينئذ فيكون الفعل المزجور عنه من كبائر المعاصي التي عرّف في صحيحة ابن أبي يعفور بأنها التي أوعد الله عليها النار ، ولا يخفى أنّ الله — عز وجل — أمر ونهى ورغب ورهب في كتابه الكريم على أحسن وجه وأبلغ بيان ووضع كلّ شيء في موضعه ففي المحرمات الكبيرة نهى عنها على وجه الزجر فأوعد عليها العقاب وفي الصغائر من المعاصي نهى عنها فحسب ، وفي المهم من الواجبات والمندوبات بيّن عواقبها المحمودة ترغيباً إليها وفي المهم من المحرمات بيّن عواقبها المذمومة ترهيباً وتحذيراً عنها فنرى أنّه تعالى ما كبر الحقيق ولا حقّر الكبير كما يصنع ذلك الناطقون والكتاب والصحفيون الذين يجعلون التبن تبراً ، والتبر تبناً . فسبحان العزيز الحكيم الذي أعطى كلّ شيء خلقه ثم هدى ، ونزل على رسوله الكتاب الذي وضع فيه كلّ شيء في محله .

فما أبلغ قوله — عز وجل — في سورة الأسراء « وقضى ربك أن لا تعبدوا

إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۖ إِلَىٰ قَوْلِهِ «وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً
إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاءً كَبِيرًا وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا إِنَّهُ كَانَ
فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۖ ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ وَمَنْ
قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ۚ
« وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ
إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۚ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُنْتُمْ وَفْرًا بِالْقِسْطِ ۚ أَسْمِعْ لَكُمْ
خَيْرًا وَأَحْسَنَ تَأْوِيلًا ۚ

قوله **يُنَبِّئُكُمْ** وَأَمَّا ترغيب العباد في كتاب الله ، ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً^(١) وقوله « من عمل صالحاً من ذكراً و أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب »^(٢) وقوله « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره »^(٣) وقوله « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله »^(٤) والآية وقوله « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلاً كريماً »^(٥) وأمثال ذلك كثير في كتاب الله تعالى

البينة السابعة و الثلاثون :

وهل ترى أبلغ في مقام الترغيب من قوله تعالى « ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » إلى آخر ما ذكره

٠ (١) . أسرى : ٧٩ .

٠ (٢) غافر : ٤٠ .

٠ (٣) الزلزال : ٧-٨ .

٠ (٤) الصف : ١ .

٠ (٥) النساء : ٣١ .

قوله ﷺ «أما الترهيب في كتاب الله فقوله سبحانه يا أيها الناس اتقوا ربكم أن زلزلة الساعة شيء عظيم»^(١) إلى قوله «ولكن عذاب الله شديد» و قوله — عز وجل — «واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون»^(٢) وقوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ربكم واخشوا يوماً لا تجزى والد عن ولده ولا مولود هو جازع والد شيئاً»^(٣) إلى آخر الآية ، وقوله تعالى «إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين»^(٤) الآية

البينة الثامنة والثلاثون :

و هل ترى أبلغ في مقام الترهيب من قوله سبحانه «يا أيها الذين اتقوا ربكم أن زلزلة الساعة شيء عظيم» إلى آخر ما ذكره — عليه الصلاة والسلام — في هذا المقام

(١) الحج : ١ .

(٢) البقرة : ٢٨١ .

(٣) لقمان : ٣٣ .

(٤) غافر : ٦٠ .

قوله ﷺ «أما الجدل ومعانيه في كتاب الله تعالى» وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون* يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون^(١) ولما خرج رسول الله ﷺ إلى بدر كان خروجه في طلب العدو، وقال لأصحابه إن الله - عز وجل - قد وعدني أن أظفر بالعيروأبالقريش، فخرجوا معه على هذا فلما أقبلت العير وأمره الله بقتال قريش أخبر أصحابه فقال : إن قريشاً قد أقبلت وقد وعدني الله سبحانه إحدى الطائفتين أنها لكم وأمرني بقتال قريش .

قال : فجزعوا من ذلك وقالوا : يا رسول الله فإننا لم نخرج على أهبة الحرب قال : وأكثر قوم منهم الكلام والجدال ، فأنزل الله تعالى «وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم إلى قوله - و يقطع دابر الكافرين^(٢) وكقوله سبحانه وقد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله^(٣) وقوله سبحانه «وجادلهم بالتتي هي أحسن^(٤) ومثل هذا الاحتجاج على الملحدين وأصناف المشركين مثل قوله حكاية عن قول إبراهيم ﷺ «ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتية الله الملك^(٥) إلى آخر الآية وقوله سبحانه عن الأنبياء في مجادلتهم لقومهم في سورة الأعراف وغيرها ، وقوله تعالى حكاية عن قوم نوح «يانوح قد جادلنا فأكثر جدالنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين^(٦) ومثل هذا كثير موجود في مجادلته الأُم الأنبياء .

البينة التاسعة والثلاثون :

أقول : اعلم أن الجدل في اللغة هو المفاوضة في الكلام على وجه

(١) الأنفال : ٤ و ٥ . (٢) الأنفال : ٦ . (٣) المجادلة : ١ .

(٤) النحل : ١٢٥ . (٥) البقرة : ٢٥٨ . (٦) هود : ٣٢ .

المنازعة ، والمغالبة ، وأصله من جدلت الحبل : أي أحكمت قتله كذا في (المفردات)

وفي اصطلاح أهل المنطق " والحكمة " هو القياس المؤلف من المشهورات والمسلمات عند الخصم ، قالوا : والغرض منه إلزام الخصم وإقناع من يكون فهمه قاصراً عن إدراك البراهين العقلية ، ومن يكون مكابراً منكر للحق من أهل العناد والشغب .

ولا ريب أن استعمال الجدال في كتاب الله وفي كلمات رسول الله ﷺ وكلمات الأئمة المعصومين عليهم السلام ليس على اصطلاح أهل المنطق ، والحكمة ، و لم يكن له حقيقة شرعية أو متشعبة ، وعلى هذا فالمراد به كلامه وكلماتهم هو معناه اللغوي ، وهو المفاوضة في الكلام على وجه المنازعة والمغالبة ، ولو صح أن معناه الأصلي هو قتل الحبل فاطلاقه على المناظرة والمحااجة إنما هو على وجه الاستعارة لا لتفات طرفي المناظرة كل واحد على الآخر كقتل خيوط الحبل ، وبالفارسية يقال (بهم پیچیدند)

فالمراد أن المناظرين يقتل كل واحد على الآخر حتى يغلب واحد منهما على الآخر ويضربه على الأرض ،

وعلى كل حال فإن المجادلة والجدال إنما يقع بين اثنين ولا جرم أن أحدهما المحق ، والآخر هو المبطل ، ولا ريب أن المبطل لا يجادل المحق إلا بالباطل إذ ليس على الباطل برهان حتى يجادل المبطل به المحق فهو إن جادل فأنما يجادل دائماً بالباطل ، ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق .

وأما المحق فهو قد يجادل المبطل بالبرهان القاطع والحجة البالغة فيدحض به باطل المبطل وهذا جائز منه بل هو راجح ، وربما يكون واجباً

عليه ، وقد يجادل به بالقياس المؤلف من المشهورات والمسلّمات عند المخاصم وهذا أيضاً منه كذلك لأنّه يقطع بذلك عذراً لمبطل ويزيل به شبهته ، وهذا هو الجدل بالتي هي أحسن الأمور به فى القرآن الكريم .

وقد يجادل المبطل بإيراد باطل، عليه أوبانكار حقّ أورد المبطل عليه وهذا محرم على شيعة آل محمد ﷺ وهذا هو الجدل بغير التي هي أحسن .

وهنا يناسب ذكر ما ذكره أبو محمد الحسن بن عليّ العسكري عليه السلام قال : ذكر عند الصادق عليه السلام الجدل فى الدين ، وأنّ رسول الله ﷺ والأئمة عليهم السلام قد نهوا عنه ، فقال الصادق عليه السلام : لم ينه عنه مطلقاً ، ولكنّه نهى عن الجدل بغير التي هي أحسن أما تسمعون الله يقول « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » ، وقوله « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » وجادلهم بالتي هي أحسن ، فالجدل بالتي هي أحسن قد أمر به العلماء الدين والجدل بغير التي هي أحسن محرم حرّمه الله على شيعتنا ، وكيف يحرم الله الجدل جملة وهو يقول : « وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيتهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » ، فجعل علم الصدق والإيمان بالبرهان ، وهل يؤتى بالبرهان إلا بالجدل بالتي هي أحسن .

قيل : يا بن رسول الله فما الجدل بالتي هي أحسن وبالتي ليست بأحسن ؟

قال عليه السلام : أمّا الجدل بغير التي هي أحسن فإنّ تجادل مبطلاً

فيورد عليك باطلاً ، فلا تردّه بحجة قد نصيها الله ، ولكن تجحد قوله أو تجحد حقاً يريد بذلك المبطل أن يعين به باطله فتجحد ذلك الحق مخافاً أن يكون له عليك فيه حجة لأنك لا تدري كيف المخلص منه ، فذلك حرام على شيعتنا أن يصيروا فتنة على ضعفاء إخوانهم وعلى المبطلين .

أما المبطلون فيجعلون ضعف الضعيف منكم إذا تعاطى مجادلته وضعف في يده حجة له على باطله ، وأما الضعفاء منكم فتغتم قلوبهم لما يرون من ضعف المحق في يد المبطل .

وأما الجدال بالتي هي أحسن فهو أمر الله تعالى به نبيه أن يجادل به من جحد البعث بعد الموت ، وأحيائه له ، فقال الله له حاكياً عنه « و ضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم » فقال الله تعالى في الرد عليه « قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون إلى آخر السورة .

فأراد الله من نبيه أن يجادل المبطل الذي قال « كيف يجوز أن يبعث الموتى هذه العظام وهى رميم » فقال الله تعالى « قل يحييها الذي أنشأها أول مرة » أفيعجز من ابتدائه لا من شيء أن يعيده بعد أن يبلى بل ابتدائه أصعب عندهم من إعادته . ثم قال الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا : أى إذا أمكن النار الحارة في الشجر الأخضر الرطب ثم يستخرجها فعرفكم أنه على إعادة ما بلى أقدر .

ثم قال : أوليس الذي خلق السماوات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم « أى إذا كان خلق السماوات والأرض أعظم وأبعد في

أوهامكم وقد ركم أن تقدروا عليه من إعادة البالي فكيف جؤزتم من الله خلق هذا الأعجب عندكم ، والأصعب لديكم ، ولم تجؤزوا منه ما هو أسهل عندكم من إعادة البالي.

قال الصادق عليه السلام فهذا الجدال بالتي هي أحسن لأن فيه قطع عذر الكافرين وإزالة شبههم .

وأما الجدال بغير التي هي أحسن فإن تجحد حقاً لا يمكنك أن تفرق بينه ، وبين باطل من تجادله وإنما تدفعه عن باطله بأن تجحد الحق ، فهذا هو المحرم لأنك مثله جحد هو حقاً وجحدت أنت حقاً آخر .

وقال أبو محمد الحسن العسكري عليه السلام فقام إليه رجل آخر ، وقال : يا ابن رسول الله ﷺ أفجادل رسول الله ﷺ ؟

فقال الصادق عليه السلام مهما ظننت برسول الله من شيء فلا تظن به مخالفة الله أليس الله قد قال « وجادلهم بالتي هي أحسن » « وقل يحييها الذي أنشأها أول مرة » لمن ضرب الله مثلاً أفتنظن أن رسول الله ﷺ خالف ما أمر الله به ولم يخبر عن أمر الله بما أمره أن يخبره »

ثم حدث عليه السلام عن أبيه الباقر ، عن جدّه عليّ بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن عليّ سيّد الشهداء عليه السلام عن أبيه أمير المؤمنين - صلوات الله عليهم أجمعين - أنه اجتمع يوماً عند رسول الله ﷺ أهل خمسة أديان : اليهود ، والنصارى ، والدرية ، والثنوية ، ومشركو العرب ، فجاد لهم رسول الله ﷺ كلّ واحد منهم فيما اعتقدوه حتّى بهت القوم وتحيروا ،

وإن شئت تفصيل ذلك فانظر كتاب الاحتجاج للطبرسي ج ١ ص ١٦ ترى

كيف بهتهم رسول الله ﷺ .

أقول : ولقد جادل — صلوات الله عليه وآله — والأئمة المعصومين عليهم السلام الكفار ، والمعاندين للحقّ بالتي هي أحسن كذلك وأعلام أصحابهم ، فغلبوا على مخالفيتهم ، وكان الجدل والاحتجاج سنة باقية منهم والعجب أنّ بعض أصحابنا عدلوا عن تلك السنة السنّية وقالوا : إنّ النبي صلى الله عليه وآله والأئمة لم يجادلوا قط ، ولا استعملوه ، ولا للشيعه فيه إجازة بل نهوهم عنه وعابوه .

وقد عرفت أنّهم لم ينهوا عنه مطلقا ، وإنّما نهوا عن الجدال بغير التي هي أحسن وهذا مآل يخالف في حرمة أحد .

إن قلت : نعم ولكن يمكن أن يكون الجدال بالحقّ ، ولكن لا يكون الغرض منه إثبات الحقّ بل كان الغرض منه الغلبة على الخصم المبطل ، وحينئذٍ فهل يكون الجدال على هذا الوصف من الجدال بالتي هي أحسن السائغ أم من الجدال بغير التي هي أحسن المحرّم وكيف يكون الحال ؟ قلت : لا ريب في أنّ الجدال المفروض أمر حسن مستحسن في حدّ ذاته وإن لم يكن صدوره عن فاعله على وجه مستحسن ، وحينئذٍ فله الحسن الفعلى وإن لم تكن له الحسن الفاعلى .

ولا ريب في أنّ الظاهر من قوله تعالى « وجادلهم بالتي هي أحسن » وقوله « ولا تجادلوا أهل الكتاب » هو أنّ الملاك في جواز الجدال وحرمة هو الحسن والقبح الفعلى لا الحسن والقبح الفاعلى ، فإنّ الحسن والقبح الفاعلى إنّما يعتبر في العبادات والجدال بالتي هي أحسن ليس من العبادات بل هو من المعاملات بالمعنى الأعمّ التي لا يعتبر فيها قصد القرية وحسن النية ، وحينئذٍ فهو سائغ وإن كان لا يثاب عليه لعدم وجود الإخلاص وقصد

القرية فيه نظير تدريس العلوم والمعارف في المدارس ، وذكر مصائب
الحسين عليه السلام في المجالس .

وعلى أى حال فقد ذكرهنا مولانا - عليه الصلا والسلام - خمس آيات
من كتاب الله في الجدال ، ومعانيه كما تراها في المتن .

قوله ﷺ وَأَمَّا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْقِصَصِ عَنْ الْأُمَمِ فَإِنَّهُ يَنْقَسِمُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ : فَمِنْهُ مَاضِي ، وَمِنْهُ مَا كَانَ فِي عَصَرِهِ وَمِنْهُ مَا أَخْبَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ إِنَّهُ يَكُونُ بَعْدَهُ ،

فَأَمَّا مَاضِي فَمَا حَكَاهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقِصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ » ^(١) وَمِنْهُ قَوْلُ مُوسَى لَشُعَيْبٍ « فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » ^(٢) وَمِنْهُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ ذِكْرِ شَرَائِعِ الْأَنْبِيَاءِ وَقَصَصِهِمْ وَأَمْمِهِمْ ، حِكَايَةً عَنْ آدَمَ إِلَى نَبِيِّنَا ﷺ وَأَمَّا الَّذِي كَانَ فِي عَصْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَمِنْهُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَغَازِيهِ وَأَصْحَابِهِ وَتَوْبِيخِهِمْ وَمَدَحٍ مِنْ مَدَحِ مِنْهُمْ ، وَذَمٍّ مِنْ ذَمِّ مِنْهُمْ ، وَمَا كَانَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَقَصَّةٍ كُلِّ فَرِيقٍ مِنْهُمْ : مِثْلُ مَا قَصَّ مِنْ قِصَّةِ غَزَاةِ بَدْرٍ ، وَأُحُدٍ ، وَخَيْبَرَ ، وَحَنِينٍ ، وَغَيْرِهَا مِنَ الْمَوَاطِنِ وَالْحُرُوبِ ، وَمِبَاهِلَةِ النَّصَارَى ، وَمُحَارَبَةِ الْيَهُودِ وَغَيْرِهِ مِمَّا لَوْ شَرَحَ لَطَالَ بِهِ الْكِتَابُ .

وَأَمَّا قِصَصُ مَا يَكُونُ بَعْدَهُ فَهُوَ كُلُّ مَا حَدَّثَ بَعْدَهُ مِمَّا أَخْبَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِهِ وَمَالٍ يَخْبُرُ ، وَالْقِيَامَةُ وَأَشْرَاطُهَا ، وَمَا يَكُونُ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ، وَأَشْبَاهِ ذَلِكَ .

البَيِّنَةُ الْأَرْبَعُونَ :

اعلم : أَنَّ قِصَصَ الْقُرْآنِ وَبَيَانَهَا عَلَى وَجْهِهَا لِمَنْ أَكْثَرُ آيَاتِ كَوْنِ الْقُرْآنِ كِتَابَ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي لَمْ يَقْرَأِ الْقِصَصَ الْمَذْكُورَةَ فِي كِتَابٍ وَمَكْتُبٍ كَيْفَ عِلْمٍ بِهِذِهِ الْقِصَصِ حَتَّى يَبَيِّنَهَا بِهَذَا النَّمْطِ الْعَجِيبِ لِقَوْمٍ لَا يَعْلَمُونَ .

ثمَّ إِنَّ فِي قصص القرآن عبراً كثيراً لأولى الألباب ، وما أكثر العبر فيها وأقل الاعتبار منها .

ألم تركيف سرّ د الله قصّة يوسف في سورّته على وجه يعجز البشر أن يأتوا بمثله ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ، ولعمري أنّ قصص القرآن لمن أعظم آيات كون القرآن نازلاً على رسول الله من عنده تبارك وتعالى ، وأنّ فيها ما يكفي لتربية أفراد البشر وتكميل الناس معرفة وإيماناً .

هذا بالنسبة إلى القسم الأول من قصص القرآن الواقعة فيما مضى من الأيام ، وأمّا القصص الواقعة في زمان النبيّ فكذلك فيها آيات بيّنات لمن تأمل فيها بعين الاعتبار ،

وأمّا القصص التي أخبر بها القرآن فما وقعت منها كغلبة الروم في أدنى الأرض بعد ما غلبوا فهو من آيات كون القرآن نازلاً من عند عالم الغيب والشهادة ، وما أخبر به ولم يقع بعد فنحن نوّمن به ، ونعلم أنّه سيقع إذا شاء الله تبارك وتعالى ،

ومن ذلك القصص قصص القيامة وأشراتها ، ووقائعها من الحساب والشواب والعقاب .

ثمَّ إِنَّ قصص القرآن تمتاز عن غيرها من التواريخ البشرية بأنّها تذكر من الحوادث الواقعة ما فيها عبرة لأولى الألباب فيكتفي من ذكرها قصته بموضع العبرة منها كما قال تعالى « ولقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب »

قوله ﷺ وَأَمَّا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ ضَرْبِ الْأَمْثَالِ ، فَمِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ»^(١) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى ، مِثْلُ مَا يَنْفَقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمِثْلِ رِيحٍ فِيهَا صِرَاصَاتٌ حَرِثَ قَوْمٌ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ^(٢) ، الْآيَةِ ، وَكَقَوْلِهِ «اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوتٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ»^(٣) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، وَإِنَّمَا ضَرَبَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ هَذِهِ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ فِي كِتَابِهِ لِيَعْتَبَرُوا بِهَا ، وَيَسْتَبْدِلُونَ بِهَا مَا أَرَادَهُ مِنْهُمْ مِنَ الطَّاعَةِ ، وَهُوَ كَثِيرٌ فِي كِتَابِهِ تَعَالَى .

البينة الحادية والأربعون :

أقول : ضَرْبُ الْأَمْثَالِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَفِي كَلِمَاتِ النَّبِيِّ وَامِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْأَثَمَةِ الْمُعْصومِينَ ﷺ كَثِيرٌ ، وَهُوَ مِنْ بَلِيغِ الْكَلَامِ ، وَفِيهِ الْأَثَرُ الْبَلِيغُ فِي مَقَامِ التَّبْلِيغِ إِذَا وَقَعَ عَلَى الْوَجْهِ الصَّحِيحِ كَالْأَمْثَالِ الَّتِي ضَرَبَ اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَّ — فِي الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ مِثْلَ الْأَمْثَالِ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي الْمَتْنِ ، وَمِثْلُ قَوْلِهِ — عَزَّ وَجَلَّ — «مِثْلُ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَبْلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» وَمِثْلُ قَوْلِهِ — عَزَّ وَجَلَّ — فِي شَأْنِ الْمُنَافِقِينَ ، مِثْلَهُمْ كَمِثْلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ» وَمِثْلُ قَوْلِهِ — عَزَّ وَجَلَّ — فِي وَصْفِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ «وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشْدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءٌ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا» إِلَى قَوْلِهِ «ذَلِكَ مِثْلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ كَمِثْلِ زَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» إِلَى آخِرِ الْآيَةِ الْمُبَارَكَةِ .

فانظر كيف تأخذ هذه الأمثال بمجامع القلوب والأزواح إذاً فلا ريب أن بيان الحقائق والمطالب بضرب الأمثال أشد تأثيراً في النفوس والقلوب من وصف الشيء في نفسه ومن تأمل .

ومن تأمل في لطائف أمثال القرآن المجيد يتبين له أن هذه ليست من صنع المخلوق وإنما هي من صنع الخالق الحكيم العليم ، وتبارك الله رب العالمين .

وقد ضرب الله هذه الأمثال في كتابه ليتدبر الناس فيها لعلمهم يتذكرون فإنها ذكرى لأولى . الأبصار كما أن قصصه عبرة لأولى الألباب . وبالجملة فإن علم أمثال القرآن المجيد لمن أعظم علومه ، وحاول أحد أن يكتب شيئاً في بيان هذا العلم الجليل وشرح تلك الأمثال لطال به المقال .

قوله ﷺ وأما ما في كتابه تعالى في معنى التنزيل والتأويل ، فمنه ما تأويله في تنزيله ، ومنه ما تأويله قبل تنزيله ، ومنه ما تأويله مع تنزيله ، ومنه ما تأويله بعد تنزيله ،

اعلم أنّ للقرآن الكريم ، وآياته الكريمه ظهروطن ، وتنزيل وتأويل ، و لا ريب أنّ ظهرها هو تنزيلها وبطنها هو تأويلها ، فقد روى العياشي عن الفضيل بن يسار أحد أعلام أصحاب الإمام الصادق ﷺ أنّه قال : سئلت أبا عبد الله ﷺ عن هذه الرواية : ما في القرآن آية إلا ولها ظهروطن ، و ما فيه حرف إلا وله حدّ ، ولكلّ حدّ مطلع ما يعنى لها ظهر وبطن .

قال ﷺ : ظهره تنزيله وبطنه تأويله ، ومنه ما لم يجيء بعد ما يجري كما تجري الشمس والقمر ،

وروى أيضاً عن الباقر ﷺ أنّه قال لحمران (أحد متكلّمي أصحابه الكرام) إنّ ظهر القرآن ، الذين نزل فيهم وبطنه الذين عملوا بمثل أعمالهم يجري فيهم ما نزل في أولئك ،

وعلى هذا ، فإنّنا نزلت آية في الأمم السابقة أوفي واحد من أشخاصهم مثل فرعون وهامان وقارون جرى فيهم عملوا بمثل أعمالهم في الأمم اللاحقة وأشخاصهم .

ثمّ المراد بتنزيل الآية هو معناها الذي نزلت الآية فيه فهذا باعتبار نزول الآية فيه يعبر عنه بالتنزيل وباعتبار كونه ظاهراً من الآية يعبر عنه بالظهر أي الظاهر .

والمراد بالتأويل تفسيره بالمعنى الذى أريد بها فى الباطن ، و لا
لكون الآية ظاهرة فيه وهذا باعتبار أنه أريد بها فى الباطن يعبر عنه بالباطن
أى الباطن .

وباعتبار أن التفسير بذلك إرجاع للآية عن المعنى الظاهر منها إلى
المعنى الذى لا يظهر منها يعبر عنه بالتأويل لأن التأويل حقيقة إرجاع الشئ
عن حاله إلى غير حاله .

ولا يخفى على عاقل أن تفسير القرآن بغير ما هو الظاهر منه لا يجوز لغير
الله أو الراسخين فى العلم لأن غير الظاهر من معاني كتاب الله هو تأويله
وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم .

ومن الواضح أيضاً أن المتشابه من آيات القرآن المجيد حيث لا ظهور له
فى شئ من المعاني فلا جرم أن تفسيره بشئ من المعاني تأويل له وتفسير
بالرأى وهو غير سايع على غيره تعالى ، والراسخين فى العلم الذين علموا
تأويله بوحى أو إلهام من الله - عز وجل -

ثم إن حمل الكلام على المعنى المجازى لوجود القرينة على ذلك ليس من
التأويل ، وتفسير الرأى بشئ لأن الكلام بواسطة القرينة يصير ظاهراً فى
المعنى المجازى كما لا يخفى .

إن قلت : فهل يجوز على الله - عز وجل - أن يريد بكلامه ما لا يظهر منه
ولولا القرينة على ذلك ؟ وهل هذا إلا من الإغراء بالجهل واللغو من الكلام
الذى لا يجوز على الله سبحانه وتعالى ؟

قلت : هذه شبهة قد أوردت على اشتغال القرآن بالمتشابه من الآيات
وعلى وجود الحروف المقطعة التى لا يعلم المراد بها فيه وهى ليست فى محلها

لأنَّ المتشابه من آيات القرآن الكريم ، وهذه الحروف المقطّعة في أوائل السور قد بيّن الله تأويلها ، والمراد بها رسوله ﷺ وهو قد أودع هذه العلوم القيّمة من القرآن وسائر علومه عند الأوصياء من عترته ، ثم أمر الناس بالتمسك بكتابه الكريم وعترته الطيّبين الطاهرين ، فقال في الحديث المتفق عليه بين الفريقين : إني أوشك أن ادّعى فاجيب ، واني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا .

أما واني أشهد أنّ الناس لم يتمسّكوا بعد نبيّهم بالثقلين ، وتركوا نصيحة نبيّهم وراء ظهورهم فضلّوا وأضلّوا إلّا من عصمهم الله — عزّ وجلّ — وهم الفرقة الناجية الإمامية الإثني عشرية فإنّهم هم الذين تمسّكوا بالثقلين : كتاب الله وعترته جميعاً ففازوا بما حرم الناس عنه فوزاً عظيماً .

ثم إنّ أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — بيّن هنا أنّ ما في كتابه تعالى في معنى التنزيل والتأويل منه ما تأويله في تنزيله ، ومنه ما تأويله قبل تنزيله ، ومنه ما تأويله مع تنزيله ، ومنه ما تأويله بعد تنزيله ، وذكر لكل واحد من هذه الصور أمثلة كما ترى في عبارة المتن .

قوله ﷺ فَأَمَّا الَّذِي تَأْوِيلُهُ فِي تَنْزِيلِهِ فَهُوَ كُلُّ آيَةٍ مُحْكَمَةٍ نَزَلَتْ فِي تَحْرِيمِ شَيْءٍ مِنَ الْأُمُورِ، الْمَتَعَارِفَةِ الَّتِي كَانَتْ فِي أَيَّامِ الْعَرَبِ ، تَأْوِيلُهَا فِي تَنْزِيلِهَا فَلَيْسَ يَحْتَاجُ فِيهَا إِلَى تَفْسِيرٍ أَكْثَرَ مِنْ تَأْوِيلِهَا وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي التَّحْرِيمِ « حَرَّمَ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ »^(١) الْآيَةَ ، وَقَوْلُهُ « إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ »^(٢) الْآيَةَ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا — إِلَى قَوْلِهِ — وَأَحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا »^(٣) وَقَوْلُهُ تَعَالَى « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً — إِلَى قَوْلِهِ — لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ »^(٤) وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ ، لَا يَحْتَاجُ الْمُسْتَمِعُ إِلَى مُسْئَلَةٍ مُسْئَلَةٍ عَنْهُ .

وقوله — عَزَّوَجَلَّ — فِي مَعْنَى التَّحْلِيلِ ، « أُحْلِلَ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَا عَآ لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ »^(٥) وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ « وَإِذَا حُلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا »^(٦) وَقَوْلُهُ « يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحْلِلَ لَهُمْ قُلْ أُحْلِلَ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَمَا عَلَّمْتُم مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ »^(٧) الْآيَةَ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى « وَطَعَامُكُمْ حَلَّ لَهُمْ »^(٨) وَقَوْلُهُ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ أُحْلَلَتْ لَكُمْ بِهَيْمَةِ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ »^(٩) وَقَوْلُهُ تَعَالَى « أُحْلِلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثِ إِلَى نِسَائِكُمْ »^(١٠) وَقَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أُحْلِلَ اللَّهُ لَكُمْ »^(١١) وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى .

(١) النساء : ٢٣ .

(٢) البقرة : ٢٧٥ .

(٣) المائدة : ٩٦ .

(٤) المائدة : ٤ .

(٥) المائدة : ١ (١٠) البقرة : ١٨٧ . (١١) المائدة : ٨٧ .

(٦) النحل : ١١٥ .

(٧) الانعام : ١٥١ .

(٨) المائدة : ٢ .

(٩) المائدة : ٥ .

.....

البيّنة الثانية والأربعون :

أقول : حيث كان المراد بالآيات التي ذكرت في المتن هو التحريم ، و التحليل الظاهري فحسب ، ولم يرد الله — عزَّ وجلَّ — بها وراء ذلك أمراً آخر فلا جرم أنَّ الآيات المذكورة ليس لها تأويل باطنى وأنَّ تأويلها ، و الغرض النهائي منها هو تنزيلها الظاهري كما ذكره — عليه الصلاة والسلام —

قوله ﷺ وأما الذي تأويله قبل تنزيله : فمثل قوله تعالى في الأُمُور
التي حدثت في عصر رسول الله ﷺ مآلَم يكن الله انزل فيها حكماً مشروحاً ،
ولم يكن عند النبي ﷺ فيها شيء ، ولا عرف ماوجب فيها ، مثل ذلك من
اليهود من بني قريظة والنضير ، وذلك أنَّ رسول الله ﷺ لما هاجر إلى
المدينة كان به ثلاث بطون من اليهود من بني هارون منهم بنو قريظة
وبنو النضير ، وبناو القينقاع ، فلما دخلت الأوس والخزرج في الاسلام جاءت
اليهود إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا محمد قد أحببنا أن نهادك إلى أن
نرى ما يصير إليه أمرك ، فأجابهم رسول الله ﷺ تَكْرُماً وكتب لهم كتاباً
أنه قد هادنهم وأقرهم على دينهم لا يتعرض لهم وأصحابهم بأذية ، وضمنهم
عن نفوسهم أنهم لا يكيدونه بوجه من الوجوه ، ولا لأحد من أصحابه .

وكانت الأوس حلفاء بني قريظة ، والخزرج حلفاء بني النضير ، وبنو
النضير أكثر عدداً من بني القريظة وأكثر أموالاً ، وكانت عدتهم ألف مقاتل ،
وكانت عدد بني قريظة مائة مقاتل ، وكان إذا وقع بينهم قتل لم يرض بنو النضير
أن يكون قتلٌ بقتيل ، بل يقولون نحن أشرف وأكثر وأقوى وأعز .

ثم اتفقوا بعد ذلك أن يكتبوا بينهم كتاباً شرطوا فيه ، أيما رجل من
بني النضير قتل رجلاً من بني قريظة دفع نصف الدية ، وحمم وجهه — و
معنى حمم وجهه سخم وجهه بالسواد — ومعناه حمم بالفحم — ويقعد على
حماره يحول وجهه إلى ذنب الحمار ، ونودي عليه في الحيّ وأيما رجل من
بني قريظة قتل رجلاً من بني النضير كان عليه الدية الكاملة ، وقتل القاتل
مع رفع الدية .

فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة ، ودخل الأوس والخزرج في

دين الإسلام ، وثب رجل من بني قريظة على رجل من بني النضير فقتله فبعث بنو النضير إلى بني قريظة ابعثوا لنا بقاتل صاحبنا لنقتله ، وابعثوا إلينا بالدية فامتنعوا من ذلك وقالوا : ليس هذا حكم الله في التوراة ، وإنما هذا حكم ابتدئتموه وليس لكم علينا إلا الدية أو القتل ، فإن رضيت بذلك وإلا فبيننا وبينكم محمد نتحاكم إليه جميعاً .

قال : فبعث بنو النضير إلى عبد الله بن أبي بن سلول وكان رأس المنافقين ، فقالوا : قد علمت ما بيننا من الحلف والموادعة ، وقد كنا لكم يا معاشرا لنصار من الخزرج أنصاراً على من آذاكم وقد امتنعت علينا بنو قريظة بما شرطناه عليهم ، ودعونا إلى حكم محمد وقد رضينا به ، فأسأله أن لا ينقض شرطنا ، فقال لهم عبد الله بن أبي ابن سلول : ابعثوا إليّ رجلاً منكم ليحضر كلامي وكلام محمد فإن علمتم أنه يحكم لكم ويقرّمكم على ما كنتم عليه ، فارضوا به ، وإن لم يفعل فلا ترضوه لحكمه .

وجاء عبد الله بن أبي بن سلول إلى رسول الله ﷺ ومعه رجل من اليهود فقال : يا رسول الله إن هؤلاء اليهود لهم العدد والعدة والمنعة وقد كانوا كتب بينهم كتاب شرط اتفقوا عليه فيما بينهم ، ورضوا جميعاً به ، وهم صائرون إليك فلا تنقض عليهم شرطهم ، فاعتم من كلامه ولم يجبه ودخل مكة منزله ،

فأنزل الله عليه « يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم »^(١) يعني تعالى عبد الله بن أبي بن سلول ، ثم قال سبحانه : « ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين » يعني به الرجل اليهودي الذي وافى مع عبد الله بن أبي بن

سلول لىسمع مايقول رسول الله ﷺ من الجواب لعبد الله ، وقال : لم يأتوك يحرفون الكلم عن مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئاً أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم ، إلى قوله تعالى : « فلن يضروك شيئاً ».

وجعل سبحانه الأمر إلى رسوله إن شاء أن يحكم حكم بينهم ، وإن شاء أعرض عنهم ، ثم قال تعالى : « وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين » وكيف يحكمونك وعندهم التورية فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين * إنا أنزلنا التورية فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون * وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون * ووقفنا على آثارهم بعيسى بن مريم مصداً لما بين يديه من التوراة وآتيناه الإنجيل ^(١)

ومثل ذلك الظهار في كتاب الله تعالى فإن العرب كانت إذا ظاهروا رجلاً منهم امرأته حرمت عليه إلى آخر الأبد ، فلما هاجر رسول الله ﷺ كان بالمدينة رجل من الأنصار يقال له : أوس بن الصامت وكان أول رجل ظاهر فى الإسلام ، وكان كبير السن به ضعف فجرى بينه وبين أهله كلام ، وكانت امرأته تسعى خولة بنت ثعلبة الأنصاري ، فقال لها أوس : أنت على كظهر أمي ، ثم إنه ندم على ما كان منه ، وقال : ويحك إنا كنا في الجاهلية

نحرم علينا الأزواج في مثل هذا من قبل الاسلام ، فلو أتيت رسول الله ﷺ تسأله عن ذلك

فجاءت خولة بنت ثعلبة إلى رسول الله فقالت : يا رسول الله زوجي ظاهر مني وهو أبوأولادي وابن عمي قد كان هذا الظهار في الجاهلية يحرم الزوجات على الأزواج أبداً ، فقال لها : ما أظنك إلا أن حرمت عليه إلى آخر الأبد فجذعت جزعاً شديداً ، وبكت ثم قامت فرفعت يديها إلى السماء وقالت : إلى الله أشكو فراق زوجي ، فرحمها أهل البيت ، وبكوا بكائها ، فأنزل الله على نبيّه « قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي إلى الله و الله يسمع تحاور كما إن الله سميع بصير » إلى قوله : « والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً »^(١) فقال لها رسول الله ﷺ قولي لأوس بن الصامت زوجك يعتق نسمة ، فقالت : يا رسول الله وأنت له نعمة لا والله ماله خادم غيري .

قال : فيصوم شهرين متتابعين قالت : إن الله كبير لا يقدر على الصيا قال : فمريه أن يتصدق على ستين مسكيناً ، قالت : وأنت له الصدقة فوالله ما بين لابتيها أحوج منا ، قال : فقولي فليمض إلى أم المنذر فليأخذ منها شطرو سق تمر ، فليصدق على ستين مسكيناً ، قال : فعادت إلى أوس ، فقال لها : ما وراك ؟ فقالت : خير وأنت ذميم إن رسول الله ﷺ يأمر أن تضي إلى أم المنذر فتأخذ منها وسق تمر فلتصدق به على ستين مسكيناً . ومثل ذلك في اللعان ، أن رسول الله ﷺ لما رجع من غزاة تبوك قام

إليه عويمرين الحارث العجلاني فقال : يا رسول الله إن امرأتى زنت بشريك بن السمخاط فأعرض عنه فأعاد عليه القول فأعرض عنه ، فأعاد ثالثة فقام وَاللَّهُ ودخل ، فنزل اللعان فخرج إليه فقال : ائتني بأهلك فقد أنزل الله فيكما قرآنا ، فمضى وأتى بأهله وأتى معها قومها وكانت في شرف من الأنصار .

فوافوا رسول الله وَاللَّهُ وهو يصلي العصر ، فلما فرغ أقبل عليهما ، وقال لهما : تقدما إلى المنبر فلا عنا ، فتقدم عويمر إلى المنبر فتلا عليهما رسول الله وَاللَّهُ آية اللعان ، والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود ، إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين ، فيما رماها به ، فقال لهما رسول الله وَاللَّهُ : والعنى نفسك بالخامسة فشهدت ، وقالت في الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين فيما رماها به ، فقال لهما رسول الله وَاللَّهُ : إذ هبوا ولن يحلّ لك ولن تجلى له أبداً . فقال عويمر : يا رسول الله فالذي أعطيتها ؟ فقال له : إن كنت صادقاً فهبوها بما استحللته من فرجها ، وإن كنت كاذباً فهو أبعد لك منه ، وفرق بينهما ،

ومثله أن قوماً من أصحاب رسول الله وَاللَّهُ تهربوا وحرّموا أنفسهم من طيبات الدنيا ، وحلفوا على ذلك أنهم لا يرجعون إلى ما كانوا عليه أبداً ، ولا يدخلون فيه بعد وقتهم ذلك ، ومنهم عثمان بن مظعون ، وسلمان وتمام عشرة من المهاجرين والأنصار ، فأما عثمان بن مظعون فحرّم على نفسه النساء والآخر حرّم الإفطار بالنهار إلى غير ذلك من مشاق التكليف .

فجاءت امرأة عثمان بن مظعون إلى بيت أم سلمة وكانت إمرة جميلة

فنظرت إليها أم سلمة ، فقالت لها : لم عطّلت نفسك من الطيب والصبغ و الخضاب وغيره ؟ فقالت : لأنّ عثمان بن مطعون زوجي ما قربني مذكدا وكذا قالت أم سلمة : ولم ذا ؟ قالت : لأنّه قد حرّم على نفسه النساء وترهّب ، فأخبرت أم سلمة رسول الله ﷺ بذلك وخرج إلى أصحابه وقال : أترغبون عن النساء ؟ إنّي أتى النساء ، وأفطر بالنهار ، وأنام الليل ، فمن رغب عن سنّتي فليس منّي : وأنزل الله تعالى « يا أيّها الذين آمنوا لا تحرّموا طيّبات ما أحلّ الله لكم ولا تعتدوا إنّ الله لا يحبّ المعتدين » و« وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون »^(١)

فقالوا : يا رسول الله ! إنّا قد حلفنا على ذلك ، فأنزل الله — عزّ وجلّ — لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ، إلى قوله : « ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم فاحفظوا أيمانكم »^(٢)

ومثله أنّ قوماً من الأنصار كانوا يعرفون ببني أبيرق وكانوا منافقين قد أسهروا الاسلام وأسروا النفاق ، وهم ثلاثة إخوة : يقال لهم : بشرومبشر وبشير ، وكان بشريكنّى أباطعمة ، وكان رجلاً حثيثاً شاعراً قال : فنقبوا على رجل من الأنصار يقال له : رفاعة بن زيد بن عامر ، وكان عمّ قتادة بن النعمان الأنصاري وكان قتادة ممّن شهد بدرأ ، فأخذوا طعاماً كان قد أعدّه لعياله وسيفأودعاً .

فقال رفاعة لابن أخيه قتادة : إنّ بني أبيرق قد فعلوا بي كذا ، فلمّا بلغ بني أبيرق ذلك جاؤا إليهما وقالوا لهما : إنّ هذا من عمل لبيد بن سهل ، و كان لبيد بن سهل رجلاً صالحاً شجاعاً بطلاً إلا أنّه فقير لا مال له ، فبلغ لبيد قولهم فأخذ سيفه وخرج إليهم فقال لهم : يا بني أبيرق أترموني بالسرقة ، و

أنتم أولى به مني ، والله لتبينن ذلك إلا لأمكنن سيفي منكم ، فلا يزالوا يلاطفون^{ته} حتى رجع عنهم وقالوا له : أنت بريء من هذا .

فجاء قتادة بن النعمان إلى رسول الله ﷺ فقال له : بأبي أنت و أمي إن أهل بيت منّا نقبوا على عمي وأخذوا له كذا وكذا ، وهم أهل بيت سوء وذكرهم بقبيح فبلغ ذلك بني أبيرق فمشوا إلى رسول الله ﷺ ومعهم رجل من بني عمهم يقال له : أشترين عروة ، وكان رجلاً فصيحاً خطيباً فقال : يا رسول الله إن قتادة بن النعمان عمد إلى أهل بيت منّا لهم حسب ونسب و صلاح ، فرماهم بالسرقة ، وذكرهم بالقبيح وقال فيهم غير الواجب ، قال رسول الله ﷺ : إن كان ما قلته حقاً فبئس ما صنع

فاغتم قتادة من ذلك ورجع إلى عمه فقال : يا ليتني مت ولم أكن كلمت رسول الله ﷺ في هذا ، فأنزل الله تعالى : **وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَى اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا** * واستغفر الله إن الله كان غفوراً رحيماً ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خوئاً أثيماً ، إلى قوله « وكان فضل الله عليك عظيماً » (١)

ومثله إن قريشاً كانوا إذا حجوا وقفوا بالمزدلفة ، لم يقفوا بعرفات ، وكان تلبيتهم إذا أحرموا في الجاهلية « لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك » فجاءهم إبليس في صورة شيخ وقال لهم : ليس هذا تلبية أسلا فكم قالوا : كيف كانت تلبية أسلافنا ؟ فقال : كانت اللهم لبيك لبيك إن الحمد والنعمة لك ، والملك لك لا شريك لك إلا شريكاً هولك

فنفرت قريش من قوله ، فقال : لا تنفروا من قلبي وعلى رسلكم حتى آتي آخر كلامي ، فقالوا له : قل ، فقال : إلا لشريك لك هولك ، تملكه وما ملك ،

ألا ترون أنه تملك الشريك والشريك لا يملكه ، فرضيت قريش بذلك فلما بعث الله سبحانه رسوله ﷺ نهاهم عن ذلك ، وقال : إن هذا شريك ، فقالوا : ليس بشريك لأنه لا يملكه ومملك ، فأنزل الله سبحانه «ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقنا كم فأنتم فيه سواء»^(١) إلى آخر الآية ، فاعلمهم أنهم لا يرضون بهذا فكيف ينسبون إلى الله ،

ومثله حديث تميم الداري مع ابن مندى وابن أبي مارية وما كان من خبرهم في السفر ، وكانا رجلين نصرانيين وتميم الداري رجل من رؤوس المسلمين خرجوا في سفر لهم وكان مع تميم الداري خرج له فيه متاع وآنية منقوشة بالذهب ، وقلادة من ذهب أخرج معه ليبيعه في بعض أسواق العرب ، فلما فصلوا عن المدينة اعتل تميم علة شديدة فلما حضرته الوفاة ، دفع جميع ما كان معه إلى ابن مندى وابن أبي مارية وأمرهما أن يوصلاه إلى أهله وذريته .

فلما قدم إلى المدينة أخذ المتاع والآنية والقلادة ، فسألوها هل مرض صاحبنا مرضاً طويلاً وأنفق فيه نفقة واسعة ؟ قالوا : ما مرض إلا أياماً قلائل قالوا : فهل سرت منه شيء من متاعه في سفره هذا ؟ قالوا : لا ، لم يسرق منه شيء قالوا : هل اتجرم معكم في سفره تجارة خسريتها ؟ قالوا : لم يتجر في شيء ، قالوا : فإننا افتقدنا أفضل شيء كان معه آنية منقوشة بالذهب ، وقلادة من ذهب ، فقالوا : أما الذي دفعه إلينا فقد أدبناه إليكم ، فقد موها إلى رسول الله ﷺ فأوجب عليهما اليمين ، فحلفا وخرى سبيلهما ،

ثم إن تلك الآنية والقلادة ظهرت عليهما ، فجاء أولياء تميم إلى رسول الله فأخبروه ، فأنزل الله عز وجل : «يأيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا

حضر أحدكم الموت حين الوصية إثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت^(١)، فأطلق سبحانه شهادة أهل الكتاب على الوصية فقط إذا كان ذلك في السفر ، ولم يجدوا أحداً ، من المسلمين عند حضور الموت .

ثم قال تعالى : « تحبسونهما من بعد الصلاة » يعنى صلاة العصر (ان اربتم لا تشتري به ثمناً قليلاً ولو كان ذات قرى ولا نكنتم شهادة الله انا إذا لمن الآمين » فهذه الشهادة الأولى التي حلفها رسول الله ﷺ قال - عز وجل - « فإن عثر على أنهما استحقا إثماً » أي حلفا على كذب « فاخران يقومان مقامهما » يعنى من أولياء الله المدعى « من الذين استحق عليهم الاوليان الأولين » فيقسمان بالله انهما أحق بذلك) يعنى تعالى يحلفان بالله أنهما أحق بهذه الدعوى منهما ، فانهما كذبا فيما حلفا ، ولشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا إنا إذا لمن الظالمين »
فأمر رسول الله ﷺ أوليائهم أن يحلفوا بالله على ما دّعوه ، فحلفوا فلما حلفوا أخذ رسول الله ﷺ الآية والقلادة من ابن مندى وابن أبي مارية وردّهما إلى أولياء تميم .

ثم قال الله - عز وجل - : « ذلك أدنى أن يأثوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن تردّ أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا »
ومنه الحديث في أمراءشة ، وما رماها به عبد الله بن أبي بن سلول وحسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة فأنزل الله تعالى « ان الذين جاؤا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه خيراً لكم بل هو شر لكم » الآية^(٢) فكل ما كان من هذا وشبهه

فى كتاب الله تعالى فهو تأويله قبل تنزيله ومثله فى القرآن كثير فى مواضع شتى .

البينة الثالثة و الأربعون :

أقول : هنا ذكر مولانا أمير المؤمنين أمثلاً لما كان تأويله قبل تنزيله رفى كلها تنزيلها عام وتأويلها خاص . ففي المثال الأول قوله تعالى «يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر» ظاهره الذي هو تنزيله عام ، و المراد به فى الباطن عبد الله بن ابي بن سلول

وقوله : ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين ظاهره العموم أيضاً ، والمراد به فى الباطن هو اليهودى الذي وافى مع عبد الله بن ابي لسمع ، ما يقول رسول الله ﷺ من الجواب لعبد الله المذكور . وهكذا الأمرفى جميع الأمثال التي ذكرها — عليه الصلاة والسلام — فلا نطيل الكلام فى هذا المقام .

قوله ﷺ وأما تأويله بعد تنزيله فهي الأمور التي أخبر الله — عز وجل —
رسوله ﷺ أنها ستكون بعده ، مثل ما أخبر به من أمور الناكثين والقا سطين
والمارقين ، والخوارج ، وقتل عمّار ، وما جرى ذلك المجري ، وأخبار الساعة
والرجعة وصفات القيامة ، مثل قوله تعالى : « هل تنظرون إلا تأويله يوم يأتي
تأويله لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً »
وقوله تعالى : « يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسلنا
بالحَقِّ فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نردّ فنعمل غير الذي كنا نعمل » (١)
الآية ، وقوله سبحانه : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأَرْضَ
يرثها عبادي الصالحون » وقوله تعالى « ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا
في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ونمكنّ لهم في الأرض ونرى
فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون » وقوله — عز وجل — « وعد
الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين
من قبلهم وليمكّننّ لهم دينهم الذي ارتضى لهم » (٢) إلى آخر الآية ، وقوله :
(٣) « ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين »
فنزلت هذه ولم يكن غلبت ، وغلبت بعد ذلك .

(٤) ومثله « وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدنّ في الأرض مرتين »
فهذه الآيات وأشباهاها نزلت قبل تأويلها ، وكلّ ذلك تأويله بعد تنزيله .

البينة الرابعة و الأربعون :

إن قلت إنّ هذه الأمثال التي ذكرها — عليه الصلاة والسلام — في

(١) الأعراف : ٥٣ . (٢) الأنبياء : ١٠٥ . (٣) القصص : ٥ - ٦ .

(٤) النور : ٥٥ . (٥) الروم : ١ - ٢ . (٦) أسرى : ٤٠ .

هذا الفصل من كلامه لا ينطبق عليها ما ذكرتم سابقاً في معنى التنزيل و التأويل لأن وقوع ما أخبر به الله ورسوله بعد الاخبار به ليس من الذي لم يظهر من الاخبار به ، وكان المراد بالكلام في الباطن حتى يكون تأويلاً للكلام بالمعنى الذي بينتم سابقاً بل هو بعينه منصوص الكلام ولا جرم أنه يكون من تنزيهه لا من تأويله كما لا يخفى .

قلت : نعم ولكن ما أخبر الله به رسوله وأخبر رسوله به كان على الوجه الكلى وكان المراد به وقوع المخبر به على الوجه الجزئي الذي لم يدل عليه الكلام ، وحينئذ فيكون وقوع المخبر به على الوجه الجزئي المراد بالكلام في الباطن تأويلاً للكلام لا تنزيلاً له .

مثلاً إن الله تبارك وتعالى أخبر رسوله ﷺ بأمر الناكثين والقاسطين والمارقين ، وأخبره ﷺ بأمرهم على الوجه الكلى يعنى لم يعين أن الناكثين والقاسطين ، والمارقين من هم ،

ولا ريب أن مراده بهم هم الذين حاربوا أمير المؤمنين ﷺ في يوم الجمل والصقيين والنهروان وأن المراد بالناكثين هم طلحة وزبير ، ومن تبعهما ، ومن القاسطين هم معاوية وعمرو بن العاص وأعوانهما من جنود الشا وأن المراد بالمارقين هم الخوارج — لعنهم الله جميعاً — ولكن ليس في كلامه هي هذه الأخبار ما يدل على أن المراد بالناكثين والقاسطين ، و المارقين هذه الأفراد ، وحينئذ في وقوع الاخبار المذكورة بيد هؤلاء الأفراد يكون من تأويل هذه الأخبار .

وكذا الحال في قتل عمار يديد فرد من الفئة الباغية يعنى جنود معاوية الطاغية وكذا لك المقال في الأخبار بالساعة والرجعة وصفات القيامة في الآيات المشتملة على هذه الأمور ، فتأمل في تلك الآيات الكريمة تعرف صدق ما ذكرناه .

قوله ﷺ « وَأَمَّا مَا تَأْوِيلُهُ مَع تَنْزِيلِهِ فَمِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ »^(١) فَيَحْتَاجُ مَنْ سَمِعَ هَذَا التَّنْزِيلَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَعْرِفَ هَؤُلَاءِ الصَّادِقِينَ الَّذِينَ أُمِرُوا بِالْكِينُونِيَّةِ مَعَهُمْ ، وَ يَجِبُ عَلَى الرَّسُولِ أَنْ يَدُلَّ عَلَيْهِمْ ، وَيَجِبُ عَلَى الْأُمَّةِ حِينَئِذٍ امْتِثَالُ الْأَمْرِ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى « اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ »^(٢) فَلَمْ يَسْتَغْنِ النَّاسُ فِي هَذَا الْمَعْنَى بِالتَّنْزِيلِ دُونَ التَّفْسِيرِ كَمَا اسْتَغْنَوْا بِالْآيَاتِ الْمُتَقَدِّمَةِ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي آيَاتِ مَا تَأْوِيلُهُ فِي تَنْزِيلِهِ اللَّاتِي ذَكَرْنَاهَا فِي الْآيَاتِ الْمُتَقَدِّمَةِ حِينَ بَيَّنَّ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ الْوَلَاةَ لِلْأَمْرِ الَّذِي فَرَضَ اللَّهُ طَاعَتَهُمْ مِنْ عِثْرَتِهِ الْمَنْصُوصِ عَلَيْهِمْ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ »^(٣) فَلَمْ يَسْتَغْنِ النَّاسُ عَنْ بَيَانِ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَحُدُودِ الصَّلَاةِ كَيْفَ يَصِلُونَهَا وَعَدِّهَا وَرُكُوعِهَا وَسُجُودِهَا وَمَوَاقِيتِهَا وَمَا يَتَّصِلُ بِهَا ، وَكَذَلِكَ الزَّكَاةُ وَالصَّوْمُ وَفَرَائِضُ الْحَجِّ ، وَ سَائِرُ الْفَرَائِضِ ، إِنَّمَا أَنْزَلَهَا اللَّهُ وَأَمَرَهَا فِي كِتَابِهِ مَجْمُوعَةً غَيْرَ مَشْرُوحَةٍ لِلنَّاسِ فِي مَعْنَى التَّنْزِيلِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الْمَفْسِّرُ لَهَا وَالْمُعَلِّمُ لِلْأُمَّةِ كَيْفَ يُؤَدُّونَهَا وَبِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ وَجِبَ عَلَيْهِمُ ﷺ تَعْرِيفُ الْأُمَّةِ الصَّادِقِينَ عَنِ اللَّهِ — عَزَّ وَجَلَّ — « وَالشَّجَرَةُ الْمَعْلُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَنُحُوفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا »^(٤)

ومثله قوله سبحانه في سورة التوبة : « وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ »^(٥) ومثله قوله تعالى « وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِذْ ذُنُّوا لِي وَ لَا تَفْتِنِّي إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمِحْطَةٌ بِالْكَافِرِينَ »^(٦) ومثله قوله — عَزَّ وَجَلَّ — : « وَمَنْ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِرَدَ وَاغْلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ »^(٧) ومثل قوله — عَزَّ وَجَلَّ — : « لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا الْ

(١) براءة : ١١٩ . (٢) النساء : ٥٩ (٣) البقرة : ٤٣ ، (٤) اسرى : ٦٠ .

(٥) براءة : ٦١ . (٦) براءة : ٤٩ . (٧) براءة : ١٠١ .

من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور» (١)

فوجب على الأمة أن يعرفوا هؤلاء المنزل فيهم هذه الآيات من هم ؟
ومن غضب الله عليهم ليعرفوا بأسمائهم حتى يتبرؤا منهم ولا يتولّوهم قال الله تعالى : « وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون » (٢) ومثل ذلك كثير في كتاب الله تعالى من الأمر بطاعة الأصفياء ونعتهم ، والتبري ممن خالفهم ، وقد خرج رسول الله ﷺ مما وجب عليه ، ولم يمض من الدنيا حتى بين للأمة حال الأولياء من أولى الأمر ، ونص عليهم وأخذ البيعة على الأمة بالسمع لهم والطاعة ، وأبان الله لهم أيضاً أسماء من نهاهم عن ولايتهم ، فما أقل من أطاع في ذلك وما أكثر من عصى فيه ، ومال إلى الدنيا و زخرفها ، فالويل لهم .

البينة الخامسة والأربعون :

اعلم أنّ الله — عزّ وجلّ — أنزل في كتابه آيات كثيرة احتاجت إلى التفسير والبيان ، ولم يستغن المسلمون عن بيانها من الله مثل آيات فرض الصلاة والزكاة والصيام وحج بيت الله الحرام والولاية : هذه الأركان التي بنى عليها الاسلام وأنّ الله — عزّ وجلّ — لم يبين بحكمته في آيات وجوب هذه الأركان كيفية هذه الفرائض العظام ولكنه علم رسوله كيفيةها ثم أمره ببيانها للناس فقال تعالى :

« وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » ، وفرض على الناس أن يسئلوا عنها أهل الذكر ، فقال « فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » فكان الناس كلّما نزلت آية من آيات تلك الفرائض ويقرأها عليهم رسول الله ﷺ

يسئلونه عن كيفية أدائها ، فكان هو ﷺ يبين لهم كيف يؤدونها وهم يؤدونها على حدودها التي كان ﷺ بينها لهم ، وكان ذلك منه ﷺ تأويلاً لهذه الآية التي لم تتعرض لكيفية الأداء التي كانت مراده من الآية وإن لم تتعرض الآية لها ، ولما كان تأويله لها متصلاً بزمان تنزيلها فلا جرم أنها كانت مما تأويله مع تنزيله كما ذكر ذلك مولانا — عليه الصلاة والسلام —

ثم إنه — عليه الصلاة والسلام — مثل لما كان تأويله مع تنزيله بقوله — عز وجل — «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» وبقوله تعالى : «واطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» ، إذ كان من سمعهما من رسول الله يحتاج أن يبين ﷺ له من هم الصادقون الذين فرض على المؤمنين أن يكونوا معهم فسئله سلمان الفارسي في حديث المناشدة الذي رواه سليم بن قيس الهلالي الكوفي صاحب أمير المؤمنين عليه السلام في كتاب السقيفة أنه قال علي عليه السلام : أنشدكم الله هل تعلمون أن الله — جل اسمه — أنزل «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين»

فقال سلمان : يا رسول الله أعامة أم خاصة ، فقال ﷺ أما المؤمنون فعامة لأن جميع المؤمنين أمروا بذلك ، وأما الصادقون فخاصة : علي بن أبي طالب وأوصيائي من بعده .

وسئل جابر بن عبد الله الأنصاري رسول الله ﷺ كما في الإكمال عن تفسير قوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول» قال لما نزلت هذه الآية قلت : يا رسول الله عرفنا الله ورسوله فمن أولى الأمر الذين قرنهم الله طاعتهم بطاعتك ، فقال : هم خلفائي يا جابر وأئمة المسلمين من بعدى أولهم علي بن أبي طالب ، ثم الحسن ، ثم الحسين ، ثم علي بن الحسين ثم

محمّد بن عليّ المعروف في التوراة بالباقر ، وستدرکه يا جابر ، ثمّ الصادق جعفر بن محمّد ، ثمّ موسى بن جعفر ، ثمّ عليّ بن موسى ، ثمّ محمّد بن عليّ ثمّ عليّ بن محمّد ، ثمّ الحسن بن عليّ ، ثمّ سمّي محمّد ، وكنّي حجّة الله وبقيّته في عبادہ ابن الحسن بن عليّ — صلوات الله عليهم — ذاك الذي يفتح الله على يديه مشارق الأرض ومغاربها ، ذلك الذي يغيب عن شيعته وأوليائه غيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلا من امتحن الله قلبه للإيمان .

قال جابر : فقلت : يا رسول الله فهل لشيعة الانتفاع به في غيبته . فقال : أي والذي بعثني بالنبوة انهم يستضيئون بنوره وينتفعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشمس وان تجلاها صاحب . يا جابر هذا من مكنون سرّ الله ومخزون علم الله ، فاكتبه إلا عن أهله .

أقول : وهكذا الكلام في سائر الأمثال التي ذكره - صلوات الله عليه - في هذا الفصل من بيانه ، فتأمل فيها بنور ما ذكرناه جيّد أولاً تكتبه عن أهله .

قوله ﷺ وأما ما أنزل الله تعالى في كتابه مما تأويله حكاية في نفس تنزيله ، وشرح معناه ، فمن ذلك قصة أهل الكهف ، وذلك أن قريشاً بعثوا ثلاثة نفر : نضربن حارث ابن كلفة ، وعقبة بن أبي معط ، وعاص بن وائل إلى رث ، وإلى نجران ليتعلموا من اليهود والنصارى مسائل يلقونها على رسول الله ﷺ فقال لهم علماء اليهود والنصارى : سلوه عن ثلاثة مسائل فإن أجابكم عنها فهو النبي المنتظر الذي أخبرت به التوراة ثم تسألوه عن مسألة أخرى فإن ادعى علمها فهو كاذب ، لأنه لا يعلم علمها غير الله ، فقالوا وما هذه الثلاث مسائل ؟ قالوا : سلوه عن فتية كانوا في الزمن الأول غابوا ثم ناموا كم مقدار ما ناموا إلى أن انتبهوا ؟ وكم كان عددهم ؟ ولما انتبهوا ما الذي صنعوا وصنعه قومهم ؟ وكم لهم من حيث انتبهوا إلى يومنا هذا ؟ وما كانت قصتهم ؟ و سلوه عن موسى بن عمران كيف كان حاله مع العالم حين اتبعه وفارقه ، و سلوه عن طائف طاف الشرق والغرب من مطلع الشمس إلى مغربها من كان ؟ وكيف كان حاله ، ثم كتبوا لهم شرح حال الثلاث مسائل على ما عندهم في التوراة .

قالوا لهم : فما المسألة الأخرى ؟ قال : سلوه عن قيام الساعة .
فقدم الثلاثة نفر بالمسائل إلى قريش وهم قاطعون أن لا علم لديه منها ، فمشت قريش إلى رسول الله ﷺ وهو في الحجر وعنده عمه أبو طالب ، فقالوا : يا أبا طالب إن ابن أخيك محمد أخالف قومه ، وسفه أحلامهم ، وعاب آلهتهم . وسبها وأفسد الشباب من رجالهم ، وفرق جماعتهم ، وزعم أن أخبار السماء تأتيه ، وقد جئنا بمسائل فإن أخبرنا بها علمنا أنه صادق ، وإن لم يخبرنا بها علمنا أنه كاذب ، فقال لهم أبو طالب ، دونكم فسلوهم عما بد لكم تجدوه مليا .

فقالوا : يا محمد أخبرنا عن فئة كانوا في الزمان الأول ثم غابوا ثم ناموا وانتبهوا كم عدد هم ؟ وكم ناموا ؟ وما كان خبرهم مع قومهم ؟ وأخبرنا عن موسى بن عمران والعالم الذي اتبعه كيف كانت قصته معه ؟ وأخبرنا عن طائف طاف الشرق والغرب من مطلع الشمس إلى مغربها ؟ وكيف كان خبره ؟ فقال لهم رسول الله ﷺ : إني لا أخبركم بشيء إلا من عند ربي وإنما أنتظر الوحي ، يجيء ثم أخبركم بهذا غداً ، ولم يستثن إن شاء الله ، فاحتبس الوحي عنه أربعين يوماً حتى شك جماعة من أصحابه ، واغتم رسول الله وفرحت قريش بذلك ، وأكثر المشركون القول ، فلما كان بعد أربعين صباحاً نزل عليه بسورة الكهف وفيها قصص ثلاث مسائل ، والمسألة الأخرى ، فتلاها عليهم

فلما سمعوا بهرهم ماسمعوه ، وقالوا : قد بينت فأحسنت إلا أن المسألة المفردة ما فهمنا الجواب عنها ، فأنزل الله تعالى « يسئلونك عن الساعة أيان مرسيتها قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت في السماوات و الأرض لا يأتيك إلا بغتة يسئلونك كأنك حفي عنها » إلى قوله سبحانه « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » (١)

ومثل قصة عبد الله بن أبي بن سلول وذلك أن رسول الله ﷺ لما خرج في غزاة تبوك نزل في منصرفه منزلاً قليل الماء ، وكان عبد الله بن أبي بن سلول رجلاً شريفاً مطاعاً في قومه ، وكان يضرب قبه وسط العسكر فيجتمع إليه قومه من الخرج ، ومن كان على مثل رايه من المنافقين ،

فاجتمع الناس على بئر كانت في ذلك المنزل قليلة الماء ، وكان في العسكر رجل من المهاجرين يقال لها جهجهان بن وبرة ، فأدلى دلوه وأدلى معه

رجل يقال له : سنان بن عبد الله من الأنصار ، فتعلق دلو به لوجهجهان فتواثبا وأخذ جهجهان شيئاً فضرب به رأس ابن سنان فشجّه شجّة موحدة وصاح جهجهان إلى قريش والمهاجرين .

فسمع عبد الله ابن أبي بن سلول نداء المهاجرين فقال : ما هذا قالوا جهجهان ينتدب المهاجرين وقريشاً على الخزرج والأوس : فقال ، أوقد فعلوها ؟ قالوا : نعم ، قال : أما والله لقد كنت كارهاً لهذا المسير ، ثم أقبل على قومه فقال لهم : قد قلت : لا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا ويخرجوا عنكم أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعزّ منها الأذل

ولما سمع زيد بن أرقم ذلك جاء إلى رسول الله ﷺ وكان ابن أرقم أصغر سنّاً فممن كان في مجلس عبد الله بن أبي بن سلول ، فقال زيد : يا رسول الله قد علمت حال عبد الله بن أبي بن سلول فينا وشرفه ولا يمنعني ذلك أن أخبرك بما سمعت ثم أخبره بالخبر .

فأمر رسول الله ﷺ بالمسير ، فقال أصحابه : والله ما هذا وقت مسير ، وأنّ ذلك لأمّ حدث لما بلغ الأنصار ما قاله زيد بن أرقم لرسول الله ﷺ لحق به سعد بن عباداه ، وقال : يا رسول الله أنّ زيد بن أرقم كذب على عبد الله بن أبي بن سلول وإن كان عبد الله قال شيئاً من هذا فلا تلمه فإنّا كنا نظننا له الجزع اليماني تاجاله لنتوجه فيكون ملكاً علينا ، فلما وافيت يا رسول الله رأي أنّك غلبته على أمر قد كان استتب له .

ثم أقبل سعد على زيد فقال : يا زيد عمدت إلى شريفنا فكذبت عليه ، فلما نزل رسول الله ﷺ المنزل الثاني مشى قوم عبد الله بن أبي بن سلول إليه ، فقالوا له : امض إلى رسول الله ﷺ حتى يستغفرك ، فلوى عبد الله بن أبي بن سلول عنقه واستهزاء ، فلم يزلوا به حتى صا رمعهم إلى رسول الله

فحلف لرسول الله ﷺ أنه لم يقل من ذلك شيئاً ، وأن زيد بن أرقم كذب عليه .
 فانزل الله تعالى « إذ جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله و الله يعلم أنك لرسوله والله يشهد أن المنافقين لكاذبون » اتخذوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله أنهم ساء ما كانوا يعملون « إلى قوله « سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم » إلى آخر السورة وهذا أبواب التنزيل والتأويل .

البينة السادسة والأربعون :

أقول : هذه الآيات التي نزلت في قصة أهل الكهف والآية الأخرى التي نزلت في مسألة وقت قيام الساعة من الآيات التي شرحها وتأويلها هو مع نفسها ، ومن القضايا التي قياساتها معها ، وحينئذ فليس وراء تنزيلها تأويل وشرح ، وقد بين مولانا أمير المؤمنين عليه السلام سبب نزولها فتأملوا أنتم في تلك الآيات الكريمة وفيما ذكره مولانا — عليه الصلاة والسلام — جيداً واتى لا أعلق على ما ذكره شيئاً لأنه لا يكون من التطويل بلا طائل .

قوله ﷺ «وَأَمَّا الرَّدُّ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ حُلُقَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

«عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى عِنْدَ هَاجِنَةِ الْمَأْوَى» وقال رسول الله ﷺ : دخلت الجنة فرأيت فيها قصرًا من «ياقوت» أحمر يرى داخله من خارجه ، وخارجه من داخله من نوره فقلت : يا جبرئيل : لمن هذا القصر؟ فقال : لمن أطاب الكلام ، وأدام الصيام ، وأطعم الطعام ، وتبجح بالليل والناس نيام فقلت : يا رسول الله وفي أمّتك من يطيق هذا؟ فقال لى : أدن مني فدنوت فقال : ما تدري ما أطابه الكلام ، ؟ فقلت : الله ورسوله أعلم ، فقال هو سبحانه الله والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، أتدري ما لإدامة الصيام ؟ فقال : الله أعلم ورسوله ، فقال : من صام شهر رمضان ولم يفطر منه يوماً ، أتدري ما لإطعام الطعام ؟ فقلت : الله ورسوله أعلم ، فقال : من طلب لعياله ما يكفّ به وجوههم ، أتدري ما للتهجد بالليل والناس نيام ؟ فقلت : الله ورسوله أعلم ، فقال : من لا ينام حتّى يصلّى العشاء الآخرة ، ويريد بالناس ههنا اليهود والنصارى لأنّهم ينامون بين الصلاتين .

وقال ﷺ : لما أسرى بي إلى السماء دخلت الجنة فرأيت فيها قيعان ورأيت فيها ملائكة يبنون لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، وربما أمسكوا ، فقلت لهم : ما بالكم قد أمسكتم ؟ فقالوا : حتّى تجيئنا النفقة ، فقلت : وما نفقتكم ؟ قالوا : قول المؤمن : سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، فإذا قال : بنينا ، وإذا سكت أمسكنا

وقال ﷺ : لما أسرى بي إلى سبع سماواته ، وأخذ جبرئيل بيدي وأدخلني الجنة ، وأجلسني على درنوك من درانيك الجنة وناولتي سفرجلة فانفلقت نصفين ، وخرج حوراء منها ، فقامت بين يدي ، وقالت : السلام

عليك يا محمد السلام عليك يا أحمد السلام عليك يا رسول الله ، فقلت : و
عليك السلام من أنت ؟ فقال : أنا الراضية المرضية ، خلقتني الجبار من
ثلاثة أنواع ، أعلائي من الكافور ، ووسطى من العنبر ، وأسفلي من المسك
عجنت بماء الحيوان ، قال لي ربي : كوني فكنت ، وهذا ومثله دليل على خلق
الجنة ، وبالعكس من ذلك الكلام في النار

البينة السابعة والأربعون :

أقول : اختلفت الأشاعرة والمعتزلة في أَنَّ الجنة والنار هل هما مخلوقتان
في الحال أو أنهما سيخلقان في يوم الجزاء فذهب الأول إلى الأول ، و
الثاني إلى الثاني ، واحتج الأشاعرة على ما ذهبوا إليه بالآيات الكريمة التي
ظاهرها أو نصّها ذلك لأنّها أخبرت عنهما بلفظ الماضي كقوله — عز وجل — :
« أعدت للمتقين . أعدت للذين آمنوا . أعدت للكافرين » ،

وفيه أَنَّ التعبير فيها بلفظ الماضي لعلّه من جهة كونهما محقق الوقوع
نظير قوله تعالى « إذا وقعت الواقعة » وأمثال ذلك في القرآن العزيز ليس بعزيز
وإن أبيت إلا عن كونها ظاهرة في تحقّقها في الزمان الماضي فليست هذه
بناصه في المطلوب .

واحتج المعتزلة على ما ذهبوا إليه بأن خلقهما قبل يوم الجزاء من
الحبث تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وبشبهات واهية تدفعها دلائل
السمع من الكتاب والسنة

وأما الإمامية فإنّهم أجمعوا على كونهما مخلوقتان الآن .

قال الشيخ المفيد في أوائل المقالات : إنّ الجنة والنار في هذا الوقت
مخلوقتان ، و بذلك جاءت الأخبار وعليه إجماع أهل الشرع والآثار .

وقد خالف في هذا القول المعتزلة والخوارج وطائفة من الزيدية.

وقال المحقق الطوسي في تجريد الاعتقاد : والسمع دل على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن والمعارضات متأولة »

ويبدو أن الاختلاف المذكور كان متقدماً على ظهور المعتزلة وأن القول بعدم كونهما مخلوقتين كان موجوداً في عصر نزول القرآن ، ولهذا رد عليهم القرآن كما قال أمير المؤمنين - عليه الصلاة والسلام - في عبارة المتن ، وأما الرد على من أنكر خلق الجنة ، فقال الله تعالى : « عند سدرة المنتهى عند جنة المأوى »

أقول : وهذه الآية الكريمة صريحة في كون الجنة مخلوقة الآن وأنهما عند سدرة المنتهى ، وكان على متكلمي الشيعة الإمامية أن يستدلوا بهذه الآية الشريفة على كون الجنة مخلوقة اليوم كما استدلل بها امامهم عليه السلام لكنهم استدلوا عليه بقوله تعالى : « أعدت للمتقين * أعدت للذين آمنوا * أعدت للكافرين » التي عبرت فيها عن إعداد الجنة والنار للمتقين والكافرين بلفظ الماضي ، وقد عرفت أن تلك الآيات غير صريحة في المطلوب لأن التعبير عن ذلك بلفظ الماضي لعله لكون ذلك محقق الوقوع كما في قوله تعالى : « إذا وقعت الواقعة » ولأن المراد بإعداد الجنة للمتقين والنار للكافرين إعداد لهما في عالم القضاء والقدر السابق أعني القضاء التشريعي كما لعله الظاهر المراد من تلك الآيات .

ويظهر من الشيخ المفيد - قدس سره - أنه لم يستظهر ذلك من القرآن المجيد لأنه استدلل فيما تقدم من كلامه على ذلك بالأخبار والإجماع ولو كان - رحمه الله - استظهر ذلك من الكتاب المبين لكان الأولى له أن يستند في ذلك إلى كتاب الله ثم إلى الأخبار والإجماع .

كما أنَّ قول المحقق الطوسي : والسمع دلّ على أَنَّ الجَنَّةَ والنَّارَ مخلوقتان الآن لا يظهر منه أَنَّهُ استند في ذلك إلى كتاب الله .

وعلى أيِّ حال فالصحيح هو الاستناد في ذلك من الكتاب بقوله تعالى في سورة النجم : « ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عند هاجِئَةِ المأوى » كما فعل ذلك أمير المؤمنين ، ومن السَّنة بما رواه هو عنه أيضاً فجزاه الله تعالى عنا أفضل الجزاء .

بقي الكلام في أَنَّ للمعتزلة كما ذكرنا شبهات في كون الجَنَّةِ والنَّارِ — مخلوقتين ، ونحن لم نتعرَّض لهما لوهنهما جدّاً ، وههنا نتعرَّض لشبهة واحدة منها لها أهميةٌ مافي أفكار الساج ، وهي أَنَّ خلق الجَنَّةِ والنَّار لا ريب أَنَّهُ للجزاء على الأعمال فإذا كان الحال على هذا المنوال فلا ريب أَنَّ خلقهما قبل ذلك من العبت واللغو وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ،

وفيهما أَنَّ خلقهما لا يعلم أَنَّهُ للجزاء على الأعمال فحسب وإن كان أمرهما ينتهي إليها بالمال ، ويمكن أن يكون خلق الجَنَّةِ لغايات أخرى من إسكان الملائكة فيها ، وعبادتهم لرَبِّهم فيها ، ولعلَّه لو كشف لنا الغطاء لرأينا عالماً ملكوتياً عالياً متعالياً استقرَّ فيه خلقاً كثيراً من الملائكة لا تحصى يسبحون بحمد ربِّهم ويؤمنون به ، ويستغفرون للَّذين آمنوا ربَّنَا وسعت كلُّ شيء رحمةً وعلماً فاغفر للَّذين لا يآبوا واتَّبَعُوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم .

ويقول مولانا — عليه الصلاة والسلام — في خطبة الأشباح :

ثمَّ خلق سبحانه لإسكان سمواته ، وعمارة الصَّحاح الأعلى من ملكوته خلقاً بديعاً من ملائكته ملائكة بهم فروج فجاجها ، وحشا بهم فتوق أجوائها ، و بين فجوات تلك الفروج زجل المسيحين منهم في حظائر القدس^(١)

(١) وحظيرة القدس : هي الجنة لقول النبي ﷺ الثابت على سنن معي في حظيرة

القدس ، ومثل قوله : لا يلج حظيرة القدس مدمن الخمر .

إلى أن قال ، وليس في أطباق السماء موضع اهاب إلا وعليه ملك
ساجد أو ساع حافد يزدا دون على طول الطاعة برّبهم علماً ، وتزداد عزّة
برّبهم في قلوبهم عظيماً .

ويقول الصادق عليه السلام في حديث رواه المحدث القمي في سفينته أنّه عليه السلام
سئل عن أنّ الملائكة أكثر أم بنو آدم ؟ فقال : والذي نفسي بيده لملائكة
الله في السماوات أكثر من عدد التراب في الأرض وما في السماء موضع قدم
إلا فيها ملك يسبحه ويقده إلخ

وعلى هذا فإذا كانت السماوات السبع من أدنىها إلى أعلاها إلى
السدرة المنتهى التي عندها جنة المأوى إلى حظائر القدس التي هي مأوى
رسول الله ﷺ والثابتين على سنته وإلى عرش الرحمن مملوءة من الملائكة
المقربين الذين يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا
فكيف يكون خلقها عبثاً ولغواً .

نعم حظيرة القدس منها تصير يوم القيامة للذين آمنوا وعملوا الصالحات
أيضاً مستقراً ومقاماً .

ثم إنّ رسول الله ﷺ ذكر في الحديث الثاني الذي رواه أمير المؤمنين
- عليه الصلاة والسلام - عنه هنا أنّه لما أُسرى بي إلى السماء دخلت الجنة
فرايت فيهما قيعان إلخ

وهذا الحديث يستفاد منه أمران :

الأول : أنّ الجنة الآن مخلوقة .

والثاني : أنّ في الجنة توجد قيعان صافف : أي أراض سهلة لا بناء

بها ، وينى فيه القصور والمنازل من أعمال العباد وأذكارهم

وفي عبارة تفسير علي بن إبراهيم القمي - قدس سره - فرأيت فيها

قيعان يقيق : أى أراض سهلة لانباء بها شديداً البياض .

ويحصل من ذلك الحديث المبارك وسا ئراً حديث الباب إنّ أَرْضَ
منازل المؤمنين تكون مخلوقة ، ويبنى فيها القصور والمنازل لبنة من فضة ، و
لبنة من ذهب من اعمال العباد وأذكراهم .

هذا هو حال الجنة التي أعدت للمتقين ، وأما حال النار التي أعدت
للكافرين فإنّها لا توقد إلى يوم القيام لأنّ وقودها الناس والحجارة والناس
الذين هم من أصحاب النار إنّما يوقدون في يوم يقوم الناس لرب العالمين
نعم إنّها تكون كامنة في الأحجار التي يجعل وقوداً للنار مع الناس فإذا
قامت الساعة وحشر الناس أفواجاً ففي ذلك اليوم توقد النار التي وقودها
الناس والحجارة .

وعلى هذا فإنّ النار مخلوقة اليوم كالجنة خلق تكوين لا خلق تقدير ، و
انتهى لا تصير موقدة إلى يوم القيامة .

ولا يفوتنا أنّ العلامة الطبرسى يقول في مجمع البيان في ذيل تفسير قوله
تعالى « فَإِنِ الْمَفْعُولُونَ فَعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحَجَرُ » أعدت
للكافرين ، واستدلّ بقوله « أعدت للكافرين » على أنّ النار مخلوقة الآن لأنّ
المعدّ لا يكون إلّا موجوداً وكذلك الجنة بقوله « أعدت للمتقين » والفائدة في ذلك
إنّا وإن لم نشاهدها فإنّ الملائكة يشاهدونها وهم من أهل التكليف . و
الاستدلال فيعرفون ثواب الله للمتقين وعقابه للكافرين .

ولا يخفى ما فيه فإنّ فائدة الجنة والنار ليست مشاهدتها للملائكة إنّما هما
ليتقوا بها من مخالفة الله تبارك وتعالى فيما أوجب وحرّم عليهم لأنّ هذا الغرض
يحصل بعلمهم بأنّ الله سيخلقهما في يوم القيام .

فإنَّ الجنَّةَ والنار ليست فائدتهما مشاهدة الملائكة ليتَّقوا بها — عن مخالفته تعالى شأنه فيما يأمرهم وينهاهم فإنَّ ذلك يحصل لناولهم بالعلم والإيمان بأنَّ الله — عزَّ وجلَّ — سيخلق الجنَّةَ للمطيعين والنار للكافرين ، و العاصين على أنَّ الملائكة هم المعصومون من الذنوب لأنَّهم لم يُخلقوا من نطفة أمشاج ولا داعى لهم إلى عصيان ربِّهم ربَّ العالمين .
 اللهمَّ إلاَّ أنَّ يحصل لهم ترك الأولى لأمر ما ولا حول ولا قوة إلاَّ بالله اللهمَّ العليَّ العظيم .

قوله ﷺ وأما من أنكر البداء فقد قال الله في كتابه : « فتول عنهم فما أنت بملوم » ^(١) وذلك أن الله سبحانه أراد أن يهلك الأرض في ذلك الوقت ، ثم تدا ركم برحمته فبداله في هلاكهم وأنزل على رسوله ، وذكر فإن الذكر تنفع المؤمنين ^(٢)

ومثله قوله تعالى : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وكان الله معذبهم وهم يستعفرون ، ثم بداله وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام » ^(٣) وكقوله « إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا » ثم بداله تعالى ، فقال : « الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين » ^(٤) وهكذا يجري الأمر في الناسخ والمنسوخ ، وهويدل على تصحيح البداء ، وقوله : « يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » ^(٥) فهل يمحو إلا ما كان ، وهل يثبت إلا ما لم يكن ، ومثل هذا كثير في كتاب الله — عز وجل —

البينة الثامنة والأربعون :

أقول : إن البداء إذا أسند إلى ذات الشيء يكون بمعنى الظهور فيقال : بدالي الأمر : أي ظهر لي كقول الشاعر :

بدالي منها معصم حين جمرت وكف خضيب زينت ببنان

(١) الذاريات : ٥٤ . (٢) الذاريات : ٥٥ .

(٣) الانفال : ٣٣-٣٤ . (٤) الانفال : ٦٥-٦٦ .

(٥) الرعد : ٣٩ .

وإذا أسند إلى فعل شيء يكون بمعنى تجدد الرأى في ذلك الفعل يقال : بدالى أن أفعل كذا : أي تجددلى الرأى فيه ، ولعل هذا هو مراد صاحب «أقرب الموارد» حيث يقول : بدايدون [بدواً] ظهروله فى الأمرشأله فيه الرأى : أى تجدد له فيه الرأى.

وإن شئت قلت : إنّ البداء معناه الظهور وليس معنى أخرى ولكن الظهور أيضاً إذا أسند إلى ذات شيء فيكون معناه ظهور نفس الشيء ، وإذا أسند إلى فعل اختياري يصدر عن الفاعل بالرأى ، وقد تعلّق به رأى في سابق الزمان فيكون المراد به بقرينة المقام هو ظهور رأى جديد غير الرأى السابق.

ثم إنّ تجدد الرأى للفاعل المختار في فعل شيء قد يكون من جهة الخطأ في الرأى السابق ، وظهور أنّ الرأى السابق حصل لصاحبه للجهل بالحال ، وهذا لا يجوز على الله سبحانه وتعالى لأنه - عز وجل - يمتنع عليه الجهل أولاً ، ولأنّ تجدد الرأى في الزمان إلا حق إنّما يعقل لصاحب الرأى الزماني ، وأمّا الذي هو خارج عن الزمان محيط به وبالمكان والأكوان فهو لا يعقل له البداء في الزمان اللاحق خالق الزمان وفوقه فإنّ أسند إليه البداء فلا بدّ أن يكون الإسناد إليه بنحو من الاعتبار والتوسع في التعبير ولا بدع فإنّ القرآن المجيد قد أسند إليه تعالى ما لا يجوز إسناده إليه على وجه الحقيقة كإسناد البلوى والامتحان إليه في قوله «ولنبلوكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم ولنبلوكم بشيء من الخوف والجوع» إلخ فلما آسفونا انتقمنا يد الله فوق أيديهم ومن ذلك القبيل كثير في القرآن الكريم ، وفي كلّ ذلك يكون اسناد هذه الأمور إليه تعالى بنحو

من الاعتبار والاستعارة -

إن قلت : ليس مبحثنا مبحثاً لفظياً ، وليست مسئلتنا هذه إن إطلاق البداء في الكتاب والسنة بالنسبة إلى الله تعالى هل يكون على وجه الحقيقة أو على وجه الاستعارة والمجاز حتى تقول أنت ومن تبعك : إنه على وجه الاستعارة والمجاز ، ومبحثنا هذا من المباحث العلمية الكلاسيكية ، وهوانه هل يجوز على الله سبحانه وتعالى بداء الندامة المستلزم لجهله تعالى بالحال أم لا يجوز ذلك ، وأيضاً هل يجوز عليه بداء تغيير الوضع والموضوع أم لا يجوز هذا أيضاً .

وقد تقدّم منكم أنّ البداء بالمعنى الأول لا يجوز عليه وأنه بالمعنى الثاني لا مانع منه ، والآن نقول : إنّ بداء تغيير الوضع والموضوع هو بعينه بداء الندامة لأنّ الحاكم كأنّه لم يعلم بتغيير موضوع حكمه قبل حضور وقت العمل به فحكم بالحكم الأول ولمّا رأى بعد ذلك أنّ موضوع حكمه يتغير بداه وحكم بالحكم الثاني وهذا هو بعينه بداء الندامة .

قلت : نعم ولكن لما لم يجز على الله سبحانه والجهل بالحال وجب أن يقال : إنه تعالى قد حكم بالحكم الأول وهو يعلم أنّ موضوع حكمه يتغير قبل حضور وقت العمل به وأنه سيغير حكمه وقد صرح الإمام الصادق عليه السلام بذلك في الحديث الصحيح حيث قال :

ما بد الله في شيء إلا كان في علمه قبل أن يبدوله ، وقال في حديث آخر إنّ الله لم يبدله من جهل .

إن قلت : فإذا كان الله - عز وجل - يعلم أنّ موضوع حكمه يتغير قبل حضور وقت العمل به فلماذا يحكم بما يعلم أنّ موضوعه لا يبقى إلى وقت حضور العمل به وأيّ فائدة في ذلك ؟

قلت : لعل الحكمة والفائدة كان في إنشاء الحكم وإبلاغ ذلك إلى العباد حتى يعلموا هم أنهم لا يطيعون الله مثلاً أو يتبين أنهم يطيعون ربهم ولو كان ذلك على خلاف طبعهم كقتل أولادهم كما في قصة إبراهيم الذي أمر بذبح ولده إسماعيل « فلما تلّه للجبين » وبين أنه يفعل ما أمر به قال الله — عز وجل — « قد صدقت الرؤيا وفداه بذبح عظيم »

إن قلت : نعم هذا وجه وجيه في رفع إشكال البداء التشريعي ، ولا ينفع في رفع إشكال البداء التكويني .

قلت : بلى إنه ينفع في رفع إشكال تشريعاً وتكويناً ، فإن الحكمة والمصلحة كما قد تكون في إنشاء الحكم وإبلاغه إلى العبد كما قلنا كذلك قد تكون في الأخبار بأمر مثل الأخبار بنزول العذاب على قوم ثم عدم إنزاله لتغيير الوضع والموضوع كالإخبار بإنزال العذاب على قوم يونس ثم عدم إنزاله عليهم لتغيير حالهم بالتوبة .

وعلى أي حال فإن البداء بهذا الوجه الذي ذكرناه مما أجمع أصحابنا على إمكانه ووقوعه واعترف به مخالفونا أيضاً لا خلاف بيننا وبينهم في ذلك كما أنه بالمعنى الأول مما أجمع أصحابنا ومخالفونا على عدم جوازه على الله ولا خلاف بيننا وبينهم في ذلك أيضاً .

وهنا نسب بعض من ليس له بصيرة بمذاهب الملل والفرق القول بالبداء إلى الشيعة وأراد بالبداء الذي نسب إليهم كذباً وافتراءً البداء الندامتي و أنت قد عرفت أن البداء بهذا المعنى مما أجمعت الأمة على عدم جوازه على الله وحينئذ فنسبة القول بالبداء بهذا المعنى إلى الشيعة من مفتريات أن ذلك المفترى وهو سليمان بن جرير عامله الله بعد له ، ثم تبعه على ذلك جهلاً بالحال

أوعناداً جملة من متعصبي القوم ،

وابن جرير هذا المفترى لم أتَّحَقَّ من هو؟ ولكن يظهر من كلامه الذي نقله الفخر الرازي عنه في « المحصل » أنه ناصبي لا تنسب إلى الأئمة المعصومين الطيبين الظاهرين ما لا يليق إلا بأمثاله لا مثل الأئمة المعصومين الذين لم يختلف المخالف والمؤلف في فضلهم وعلمهم وورعهم وتقواهم ، فكفى في ردّ كلامه أنه افترى على هؤلاء الهادين المهديين عليهم السلام

ورّد عليه المحقّق الطوسي — قدس نفسه القدوسى — في نقد « المحصل » ، بأنهم لا يقولون بالبداء ولا ريب أنّ مراده بالبداء في هذا المقام هو البداء الذي نسبته هذا المعاند إلى أئمة الدين وهو البداء الندامتى الذي أجمعت الأمة من العامة والخاصة ودلّ العقل والنقل على عدم جوازه على الله سبحانه وحينئذٍ فاستغراب جماعة من المحقّقين جواب ذلك المحقّق ليس في محله لأنّ المحقّق المذكور لم يرد بقوله : إنهم لا يقولون بالبداء أنهم لا يقولون به على وجه الإطلاق بل مراده به أنهم لا يقولون بالبداء الذي نسب إليهم هذا الجاهل المعاند وهو البداء الندامتى ، وحينئذٍ فيكون النفي واثباتاً في موضوع واحد ويكون جوابه قريباً من الصواب لا غريباً من ذلك المحقّق .

وعلى أيّ حال فلما اتهم الناصبي المذكور أئمة الهدى بالبداء وتبعه على ذلك جمع كثير منهم قام المحقّقون منّا في وجوبهم لرفع هذا التهمة عنهم عليهم السلام وتوجيه البداء الذي قالوا به بما لا ينافيه العقل والنقل .

فانكر المحقّق الطوسي قولهم عليهم السلام بالبداء أصلاً ، وقد عرفت أنّ مراده بقوله إنهم لا يقولون بالبداء هو أنهم لا يقولون بالبداء بالندامتى .

وأجاب غير واحد من المحقّقين المتقدّمين عليه والمتأخّرين عنه بوجوه

أخرى بعضها لا يخلو عن إشكال وبعضها لا يخلو عن دقة وجزأهم الله
عن الأئمة المعصومين عليهم السلام أحسن الجزاء.

و خلاصة الكلام أنَّ البداء بمعنى الظهور بعد الخفاء يستحيل على
الله لأنَّ الله لا يخفى عليه شيء ولأنَّ البداء بهذا المعنى إنما يعقل ، في
الزمانيات كما عرفت ولا يعقل فيمن هو خارج عن الأزمان والأكوان وأمَّا البداء
بمعنى تغيير الوضع والموضوع فهو لا يستحيل عليه كما عرفت ، وأمَّا على غيره
تعالى شأنه فإن كان من المبادئ العالية غير الزمانية فلا يعقل فيه أيضاً .
وإن كان من المبادئ العالية الزمانية كالنبي والولي فهو يجوز عليهم ووقع
لهم فيمكن أن يوحى إلى نبي أو يلهم على وليٍّ أنَّه سيقع أمر ما في وقتٍ ما
ثم إذا تغير الوضع والموضوع يوحى إلى النبي أو يلهم على الولي أنَّه لا يقع
الأمر الموعود .

مثل أنَّه تعالى أوحى إلى يونس أنَّه سينزل العذاب على قومه فلمّا تاب
قومه صرف عنهم العذاب لتغيير الموضوع وأمثلة ذلك في الكتاب والسنة كثير
ولا ريب أنَّ الوحي الأوّل لا بدّ أن تكون لحكمة ربما لا تظهر لنا هذه على وجه
التفصيل وإن كنّا نعلم بها على وجه الإجمال .

إن قلت : نعم إنَّ الله سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شيء في الأرض ،
ولا في السماء فلا يجوز عليه البداء بمعنى ظهور الشيء بعد خفائه ، وأنَّ
خالق الأزمان والأكوان لا يحيط به الزمان والمكان ، فلا يعقل منه البداء
بالمعنى المذكور لأنَّ ذلك من خواص الشيء الزماني وتعالى الله عن ذلك
علواً كبيراً ، ولكن هل يعقل منه إظهار الشيء على الموجود الزماني بعد
خفائه عليه .

قلت : نعم كما يعقل منه إيجاد الشيء بعد عدمه الزماني كذلك يعقل

منه إظهار الشيء على أحد من عباده بالوحي أو الإلهام بعد خفائه عليه فيما تقدّم كما لا يخفى .

وهنا الاشكال المعروف في مسألة ارتباط الحادث بالقديم لا مجال للبحث عنه ههنا فإنّها من المسائل الصعبة المستصعبة التي لا تستطيع المعرفة بها إلاّ الأوحدي من أذكيا أرباب التحقيق والتدقيق ، وبعد فهي ليست من المسائل التي يمكن بيان الاشكال فيها ، وبيان دفع الاشكال عنها لعامة طلاب العلم بالحقايق فلا بدّ أن نذرها في سبيلها حتى حين .

ثم إنّ البداء في الأمثلة التي ذكرها — عليه الصلاة والسلام — من القرآن العزيز لمّا نسب إلى الله — عزّوجلّ — فلا محالة أنّه يكون من نوع تغيير الوضع والموضوع الذي عرفت أنّ النسبة فيه إليه سبحانه : نه ليست على وجه الحقيقة بل هي على وجه التوسّع والمجاز .

ويقول المفسّرون في تفسير المثل الأول من الأمثلة المذكورة : أنّ قوله تعالى « فتولّ عنهم فما أنت بملوم » لما نزلت حزن رسول الله ﷺ والمؤمنون وطنّوا أنّ الوحي قد انقطع وأنّ العذاب قد جلّ حتى نزلت الآية الثانية وروى بالاسناد عن مجاهد قال : خرج عليّ بن أبي طالب مغتماً مشتملاً في قميصه ، فقال : لما نزلت : « فتولّ فما أنت بملوم » لم يبق أحد منّا إلاّ أيقن بالهلاك حين قيل للنبي ﷺ « فتولّ عنهم ، فلما نزل » وذكر فإنّ الذكرى تنفع المؤمنين « طابت نفوسنا ، ومعناه عظ بالقرآن من آمن من قومك فإنّ الذكرى تنفعهم »

قوله ﷺ وأما الردّ على من أنكر الثواب والعقاب في الدنيا ، و بعد الموت قبل القيامة فيقول الله تعالى : « يوم يأتي لا تكلم نفس إلا بإذن » فمنهم شقى وسعيد * فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض ، « وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض إلا ما شاء ربك » (١) يعنى السماوات والأرض قبل القيامة ، فإذا كانت القيامة بدلت السماوات والأرض .

ومثله قوله تعالى : « ومن وراءهم برزخ إلى يوم يبعثون » (٢) وهو أمرين ، وهو الثواب والعقاب بين الدنيا والآخرة .

ومثله قوله تعالى : « النار يعرضون عليها غدوً وعشياً ويوم تقوم الساعة » (٣) والغد والعشي لا يكونان في القيامة التي هي دائم الخلود ، وإنما يكونان في الدنيا .

وقال الله تعالى في أهل الجنة : « ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا » (٤) و البكرة والعشي إنما يكونان من الليل والنهار في الجنة الحياة قبل يوم القيامة قال الله تعالى : « لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً » (٥)

ومثله قوله سبحانه ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون (٦)

البينة التاسعة و الأربعون :

أقول : الآيات الدالة على أنّ العباد مجزيون بأعمالهم في دار الدنيا

(١) هود : ١٠٥ . (٢) المؤمنون : ١٠٠ . (٣) غافر : ٤٦ .

(٤) مريم : ٦٢ . (٥) الانسان : ١٣ . (٦) آل عمران : ١٦٩ - ١٧٠ .

كثيرة مثل قوله — عزَّوجلَّ — «إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ»
 وقوله «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ»
 وقوله «فَأَمَّا تَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَبِعَ هَدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى وَمَنْ
 أَعْرَضَ عَنْ ذَلِكَ فَرَبِّ لَهُ مَعِيشَةٌ ضَنْكًا وَنَحْشُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى»
 وقوله «لَنْ شُكِرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ وَأَمْثَالُ هَذِهِ كَثِيرَةٌ فِي الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ، وَ
 عَلَى هَذَا فَلَا مَجَالَ لِانْكَارِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ : أَيِ الْجَزَاءِ عَلَى الْأَعْمَالِ فَنَسِيَ
 الدُّنْيَا بَلْ لَمْ يَنْكُرْ ذَلِكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَحَدٌ ، وَلَكِنْ الْيَهُودَ الْعِنُودَ قَدْ أَنْكَرَ
 ذَلِكَ لَزَعْمِهِمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَّغَ مِنَ الْأَمْرِ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ
 وَلَعَنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ»
 فردَّ عليهم القرآن بمثل قوله تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ ۝۰
 إِلَى قَوْلِهِ «مَادَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ» الْآيَةَ
 وقوله : «وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فِي الْجَنَّةِ» إِلَى قَوْلِهِ «خَالِدِينَ فِيهَا مَادَامَتِ
 السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ» عَلَى مَا بَيَّنَّهُ مَوْلَانَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ — عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ —
 حَيْثُ اسْتَدَلَّ بِهَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ عَلَى كَوْنِ الْأَشْقِيَاءِ فِي النَّارِ وَالسَّعْدَاءِ فِي
 الْجَنَّةِ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِتَحْدِيدِ الْعِقَابِ وَالثَّوَابِ فِيهِمَا بِهِ مَادَامَتِ السَّمَاوَاتُ
 وَالْأَرْضُ ، يَعْنِي السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَإِذَا كَانَتِ الْقِيَامَةُ بَدَّلَتْ —
 السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ .

أقول : إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مِنْ مُتَشَابِهَاتِ آيَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الَّتِي لَا يَعْلَمُ
 تَأْوِيلَهَا إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ، وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ كَمَا ذَكَرَهُ الطَّبْرَسِيُّ
 — قَدْ سَرَّهَ — فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ «مَادَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ» عَلَى أَقْوَالٍ أَرْبَعَةٍ

كلها تأويل بالرأى من دون قيام حجة على تأويلاتهم المذكورة ، ولعلّ ظاهر قوله « ما دامت السماوات والأرض ، هو ما ذكره الراسخ العظيم في العلم من أنّ المراد بها السماوات والأرض قبل يوم القيامة وتبدل لهما ، والله أعلم .
و يعجبني هنا نقل كلام الشيخ المفيد - قدس سره - في أوائل المقالة في هذا الباب ، قال فيها : القول في ثواب الدنيا وعقابها وتعجيل المجازات فيها

وأقول : إنّ الله تعالى - جلّ اسمه - يثيب بعض خلقه على طاعاتهم في الدنيا ببعض مستحقهم من الثواب ولا يصحّ أن يوفيهما أجورهم فيها لما يجب من ادامة جزاء المطيعين .

وقد يعاب بعض خلقه في الدنيا على معاصيهم فيها ببعض مستحقهم على خلافهم له ولجميعه ، أيضاً لأنّه ليس كلّ معصية له يستحقّ عليها عذاباً دائماً كما ذكرنا في الطاعات .

وقد قال الله تعالى ، ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ، وقال : فقلت : استغفروا ربكم انه كان غفّاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنّات ويجعل لكم أنهاراً »

فوعدهم بضروب من الخيرات في الدنيا على الأعمال الصالحات وقد قال في بعض من عصاه : « ومن أعرض عن ذكرى فإنّ له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى » وقال في آخرين منهم « لنذيقنهم عذاب الخزي ولعذاب الآخرة أشدّ لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اسق ومالهم من الله من واق »

وجاء الخبر مستفيضاً عن النبي ﷺ أنه قال : « حتى يوم كفارة ذنوب سنة » ، وقال : « صلة الرحم منسأة في الأجل » ، وهذا مذهب جماعة من أهل العدل ، وتفصيله على ما ذكرت في تعجيل بعض الثواب وكل العقاب ، وبعضه مذهب جمهور الشيعة ، وكثير من المرجئة انتهى كلامه رفع في الخلد مقامه .

أقول : وإنما أخرجت نقل كلام الشيخ المفيد — قدس سره — لأنني وجدت بعد كتابتي ما كتبت قبل ذلك ، والحق أنه أجاب فيما أفاد ، فله دَرَه وأما الثواب والعقاب بعد الموت وقبل قيام الساعة فيدل عليه من الكتاب ما ذكره مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — ومن السنة أخبار كاد أن يكون متواتراً المعنى ، ولا مجال لنقلها هنا .

قوله ﷺ وأما الردّ على من أنكر المعراج فقوله تعالى : « وهو بالأفق الأعلى » ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى ، إلى قوله : « عند هاجّة المأوى » فسدرة المنتهى في السماء السابعة ثم قال سبحانه : « واسئل من أرسلنا قبلك من رسلنا أجعلنا لهم من دون الرحمن آلهة يعبدون »^(٢١) وإنّا أمر الله رسوله أن يسأل الرسل من السماء ، و مثله قوله تعالى « فإن كنت في شك ممّا أنزلنا إليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك »^(٢٢) يعنى الأنبياء ﷺ هذا كله ليلة المعراج .

البينة الخمسون :

أقول : لا ريب في أنّ الله سبحانه أسرى بعبده ليلة من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما لا ريب في أنّه ﷺ لما انتهى إلى السدرة المنتهى التي عندها جنة المأوى رآه نزلة أخرى إذ يغشى السدرة ما يغشى ما زار البصر وما طغى لقد رأى من آياته الكبرى .

وحينئذٍ فإنّ معراج النبيّ إلى السدرة المنتهى ممّا لا يقبل الإنكار لأنّ إنكاره يساوى إنكار شيء من القرآن الكريم ،

وأما تفصيل معراجه ﷺ إلى ما عرج إليه ، وجزئيات ما رأى في هذا المعراج المبارك فإنّه لا يستفاد من القرآن الكريم بل يستفاد بعض منها من الأخبار والأحاديث ومقصوده — عليه الصلاة والسلام — مّا ذكره في المتن هو الاستدلال على ثبوت معراج النبيّ ﷺ بذيل الآيات التي ذكره يعني قوله — عزّ وجلّ — « فأوحى إلى عبده ما أوحى » إلى قوله « عند هاجّة المأوى »

ولذا قال ﷺ: فسُدَّ رة المنتهى في السماء السابعة ،
 وأما صدرا الآيات المباركات يعنى قوله تعالى ، فهو بالأفق الأعلى ثم دنى
 فتدلى فهو أنما يبين نزول من ظهر بالأفق الأعلى لأجوجه ﷺ إلى السماوات
 كما لا يخفى .

قوله **عَلَيْكُمْ** وأما الرد على المجبرة وهم الذين زعموا أَنَّ الأفعال إِنَّمَا هي منسوبة إلى العباد ، مجازاً لا حقيقة ، وَإِنَّمَا حقيقتها لله لا للعباد ، وتأولوا في ذلك آيات من كتاب الله تعالى لم يعرفوا معناها كما في قوله تعالى « ولو شاء الله ما أشركوا » ^(١) فردّ عليهم أهل الحق فقالوا لهم : إِنَّ في قولكم ذلك بطلان الثواب والعقاب ، إِذا نسبتُمْ أفعالكم إلى الله ، تعالى عما يصفون ، وكيف يعاقب مخلوقاً على غير فعل منه .

قال الله تعالى « لا يَكْفِي الله نفساً إِلَّا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » ^(٢) لا يجوز أَنْ يكون إِلَّا على الحقيقة لفعلها ، وقوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » ^(٣) وقوله سبحانه : « كل نفس بما كسبت رهينة » ^(٤) وقوله : « ولتسئلنَّ عما كنتم تعملون » ^(٥) وقوله تعالى : « فكلّا أخذنا بذنبه » إلى قوله « وما كان الله ليزلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » ^(٦)

ومثل هذا كثير في كتاب الله تعالى ، وفيه بطلان ما ادّعوه ونسبوه إلى الله تعالى أَنْ يأمر خلقه بما لا يقدرون أو ينهاهم عما ليس فيهم صنع ولا اكتساب .

وخالفهم فرقة أخرى في قولهم فقالوا : إِنَّ الأفعال نحن نخلقها عند فعلنا لها ، وليس فيها صنع ولا اكتساب ولا مشيئة ولا إرادة ، ويكون ما يشاء إبليس ولا يكون ما لا يشاء ، فساد والمجبرة في قولهم وادّعوا أَنَّهُم خلاقون مع الله ، واحتجّوا بقوله : « تبارك الله أحسن الخالقين » ^(٧) فقالوا : قوله : « تبارك الله أحسن الخالقين » يثبت خلّاقين غيره ، فجهلوا هذه اللفظة

(١) الأنعام : ١٠٧ (٢) البقرة : ٢٨٦ (٣) الزلزال ، ٧-٨ (٤) المدثر : ٣٨ .

(٥) النحل : ٩٣ . (٦) المنكوت : ٤٠ . (٧) المؤمنون : ١٤

ولم يعرفوا معنى الخلق ، وعلى كم وجه هو .
 فسئل ﷺ عن ذلك وقيل له : هل فوض الله تعالى إلى العباد ما يفعلون ؟ فقال : الله أعز وأجل من ذلك ، قيل : فهل يجبرهم على ما يفعلون ؟ قال : الله سبحانه أعدل من أن يجبرهم على فعل ثم يعدّ بهم عليه ، قيل : أبين الهاتين المنزلتين منزلة ثالثة ؟ فقال : نعم ، كما بين السماء والأرض ، فقيل : ماهي ؟ قال : سرُّ من أسرار الله .

البينة الحادية والخمسون :

أقول : لقد أدّى امير المؤمنين في هذا المقام حقّ الكلام بما لا مزيد عليه فجزاه الله عن العلم والحق أحسن جزاء المحسنين ، ونحن قد ذكرنا في كتابنا « الملاحظات » ما كان عندي في هذا المقام ، ولا نعيده هنا ، ومن شاء فليرجع إلى هناك ص ١٣ — ١٨ فإن فيه ما ينفعك إن شاء الله .

قوله **عَلَيْكُمْ** وأما الردّ على من أنكر الرجعة ، فقَوْلُ اللَّهِ - عَزَّوَجَلَّ - «وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا فَمِنْهُمْ يُوزَعُونَ» ^(١) أي إلى الدنيا ^(٢) «وَأَمَّا مَعْنَى حَشَرِ الْآخِرَةِ فَقَوْلُهُ - عَزَّوَجَلَّ - «وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا» وقوله سبحانه «وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ» في الرجعة ، فَأَمَّا فِي الْقِيَامَةِ فَإِنَّهُمْ يَرْجِعُونَ ،

ومثله قوله تعالى : «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ» وهذا لا يكون إلا في الرجعة ، ومثله ما خاطب الله تعالى به الأئمة **عَلَيْهِمُ السَّلَامُ** ووعدهم من النصر والانتقام من أعدائهم فقال سبحانه «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا» وهذا إنما يكون إذا رجعوا إلى الدنيا ، ومثله قوله تعالى «وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلُ لَهُمُ الْوَارِثِينَ» ^(٣) وقوله سبحانه «إِنَّ الَّذِي يَفْرُضُ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا» أي رجعة الدنيا . ومثله قوله : «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَرِ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ» ^(٤) ثُمَّ مَاتُوا ، وقوله - عَزَّوَجَلَّ - «وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا» فردّهم الله تعالى بعد الموت إلى الدنيا وشربوا ونكحوا ومثله خبر العزيز .

البَيِّنَةُ الثَّانِيَّةُ وَالْخَمْسُونَ :

أَقُولُ : قَدْ أَجْمَعَتِ الشَّيْعَةُ فِي جَمِيعِ الْأَعْصَارِ عَلَى رَجُوعِ الْأُئِمَّةِ الْأَطْهَارِ

(١) النمل : ٨٣ (٢) الكهف : ٤٧ (٣) الأنبياء : ٩٥ / (٤) آل عمران : ٨١ .

(٥) النور : ٥٥ (٦) القصص : ٥ (٧) القصص : ٨٥ (٨) البقرة : ٢٤٣ (٩) الاعراف : ١٥٥ .

وآخرين من غيرهم إلى الدنيا قبل تمامها عند قيام القائم الموعود — عجل الله تعالى فرجه — وأنكر كثير من مخالفتنا أمثال المشكك الرازي والنيسابوري ومن يحدو حذوهم ، ذلك من غير حجة بالغة على إنكارهم إلا الاستبعاد وقوع ذلك على خلاف العادة ، ولا ريب أن ذلك لا يدل على عدم وقوع ذلك على خلاف العادة من الله العزيز القدير .

ويدل على إمكانه وقوعه في الأمم السالفة كما نص عليه الكتاب المجيد في آيات منه :

منها قوله — عز وجل — : « ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم »

ومنها قوله تعالى : « وأكاذبي مرّ على قرية وهى خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه » وهو عزير النبي . ومنها قوله ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون ، في قصة المختارين من قوم موسى .

ومنها قوله — عز وجل — في قصة أصحاب الكهف « لبثوا في كهفهم ثلاث مائة سنين وازدادوا تسعا ثم بعثهم » فهذه الوقائع الواقعة في الأمم السالفة دليل قاطع على إمكان الرجعة وإدلال دليل القاطع على وقوعه وأخبر به الكتاب والسنة ، فحينئذ لا مجال لإنكاره ، وإننا نؤمن به كما نؤمن بالمعاد ، و إذا ساعدنا الدليل فلا نبالي بانكار من أنكره .

وقد دل على ذلك الكتاب الكريم والأحاديث الواردة من الأئمة الطاهرين (عليهم السلام) فأما ما دل عليه من الكتاب فإنها آيات كثيرة منها ما ذكرها مولانا أمير —

المؤمنين - عليه الصلاة والسلام - وهذه كافية في إثبات وقوع الرجعة على وجه الاجمال ، فلانطيل مع هذه بالمقال

وأما الأحاديث الدالة على ذلك فهي كثيرة لاتسع هذه الوجيزة لاحصائها وقد جاوز في بعض مضامينها حد التواتر ، وإن شئت فراجع كتب الحديث والاستدلال ، وكيفيك الرجوع إلى كتاب «حق اليقين» تأليف السيد المحقق السيد عبد الله الشبر - قدس سره - فإنه نقل في ذلك الكتاب أحاديث كثيرة يهتدي بها من اهتدى .

واعلم أن هذه الآيات والروايات التي تدل على وقوع الرجعة في آخر الزمان عند قيام القائم - عجل الله فرجه - فإنما يثبت بها وقوع الرجعة ، و أمّا تفاصيل الحال من الكم والكيف فإنها لا يحصل القطع بها منها لأنها ليست من المضمون المشترك منها بل هي من المضامين الاختصاصية لأحاديثها وقد بين في أصول الفقه ، وبينافي « الملاحظات » ان المضامين الاختصاصية من الأخبار المتواترة إجمالاً لا يجب الأخذ بها في باب العقائد ، وإنما يجب الأخذ بها في باب الأحكام إذا كان الخبر الدال بها صحيحاً أو موثقاً

وإن شئت بيان ذلك فلاحظ « الملاحظات » ترى فيها ما ينفعك إن شاء الله .

قوله ﷺ وأما من أنكر فضل رسول الله فالدليل على بطلان قوله قول الله — عز وجل — «وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى» ^(١) فأول من سبق من الرسل إلى «بلى» محمد رسول الله ﷺ لأن روحه أقرب الأرواح إلى ملكوت الله تعالى ، والدليل على ذلك قول جبرئيل عليه السلام لما أمرى برسول الله ﷺ إلى السماء السابعة قال : يا محمد تقدم فإنك قد وطئت موطئاً لم يطأ قبلك ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، فلولا أن روحه كانت من ذلك المكان لم يقدراً أن يتجاوزه ، وذلك أنه إذا أمر الله تعالى فأول ما يصل أمره إلى رسول الله ﷺ لقربه إلى ملكوته ، ثم سائر الأنبياء على طبقاتهم .

ويزيد ذلك بياناً قوله تعالى : «وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك و من نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم» فأفضل الأنبياء الخمسة ، وأفضل الخمسة محمد صلى الله عليه وآله وعليهم أجمعين ، قال الله تعالى : «إنه لقول رسول كريم * ذي قوة عند ذي العرش مكين * مطاع ثم أمين» ^(٢)

والدليل على أنه أفضل الأنبياء أن الله سبحانه أخذ ميثاقه على سائر الأنبياء فقال سبحانه : «وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين» ^(٣) فهذا بيان فضل رسول الله ﷺ على سائر المرسلين والنبيين ، ونطق به الكتاب .

ولما أمرى رسول الله ﷺ إلى السماء الرابعة ، ودخل إلى البيت

(١) الاعراف : ١٧٢ . (٢) الاحزاب : ٧ .

(٣) التكوين : ٢٠ - ٢٢ (٤) آل عمران : ٨١ .

المعمور جمع الله — عزّوجلّ — له من النّبیین من آدم فهلّم حتّى صلّى بهم ،
قال الله تعالى : « واسئل من أرسلنا قبلك من رسلنا أجعلنا من دون
الرحمن آلهة يعبدون » وفي هذا مقنع لمن تأمله

البينة الثالثة والخمسون :

أقول : لا ريب أنّ أفضل الخلاق هم الأنبياء والمرسلون ، وأفضل
الأنبياء والمرسلين هو خاتم النّبیین صلّى الله عليه وعلى آله الطيّبين —
ومن أنكر ذلك فقد أنكر ضروريّة من ضروريات الدين وهو كما تعلم ليس — من
المسلمين .

وقد استدللّ مولانا أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — هنا على
ذلك بما تراه ، ولا ريب أنّ هذا مقنع لمن تأمل فيه
وأزيدك هنا توضيحاً وتفصيلاً ما رواه الشيخ الجليل والنهضة الخبير
السيد هاشم البحراني — قدس سرّه — في الباب الأوّل من المنهج الأوّل
من كتابه النفيس « حلية الأبرار » قال فيها : بعد العنوان :

محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه ، قال : حدّثنا الحسن بن محمّد
بن سعيد الهاشمي ، قال : حدّثنا فرات بن إبراهيم الكوفي ، قال :
حدّثنا محمّد بن أحمد بن عليّ الهمداني ، قال : حدّثني ابو الفضل
العبّاس بن عبد الله البخاري ، قال : حدّثنا محمّد بن القاسم بن إبراهيم
بن محمّد بن عبد الله القاسم ، بن محمّد بن أبي بكر ، قال : حدّثنا
عبد السلام بن صالح الهروي ، عن عليّ بن ميسوى الرضا ، عن أبيه موسى
بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمّد ، عن أبيه محمّد بن عليّ ، عن أبيه

على بن الحسين ، عن أبيه الحسين ، عن أبيه على بن أبي طالب عليه السلام قال :
قال رسول الله ﷺ :

ما خلق الله خلقاً أفضل مني ، ولا أكرم عليه مني ، قال على عليه السلام :
فقلت : يا رسول الله فأنت أفضل أم جبرائيل ؟ فقال ﷺ : يا على إن
الله تبارك وتعالى فضل أنبيائه المرسلين على ملائكته المقربين وفضلني على
جميع النبيين والمرسلين ، والفضل بعدى لك يا على ، وللأئمة من بعدك
فإن الملائكة خدامنا ، وخدام محبينا ، يا على الذين يحملون العرش
ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ، ويستغفرون للذين آمنوا بولايتنا يا على
لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حواء ، ولا الجنة ولا النار ، ولا السماء ولا
الأرض ، فكيف لا نكون أفضل من الملائكة وقد سبقناهم إلى معرفة ربنا ، و
تسبيحه وتهليله ، وتقديسه لأن أول ما خلق الله — عز وجل — خلق أرواحنا
فانطقنا بتوحيده وتحميده ثم خلق الملائكة فلما شاهدوا نوراً واحداً استعظموا
أمرنا فسبحنا لتعلم الملائكة إننا خلق مخلوقون وأنه منزّه عن صفاتنا فسبحت
الملائكة بتسبيحنا ، ونزهته عن صفاتنا .

فلما شاهدوا عظم شأننا هللنا لتعلم الملائكة أن لا إله إلا الله ، وأنا
عبيد ، ولسنا بآلهة يجب أن نُعبد معه أو دونه ، فقالوا : لا إله إلا الله فلما
شاهدوا أكبر محلنا كبرنا لتعلم الملائكة أن الله أكبر أن ينال عظم المحل إلا
به فلما شاهدوا ما جعله الله لنا من العز والقوة قلنا : لا حول ولا قوة
إلا بالله لتعلم الملائكة أن لا حول ولا قوة إلا بالله .

فلما شاهدوا ما أنعم الله به علينا وأوجه لنا من فرض الطاعة قلنا :
الحمد لله لتعلم الملائكة ما يحق لله تعالى ذكره علينا من الحمد على نعمته
فقال الملائكة : الحمد لله ، فبنا اهتدوا الى معرفته وتوحيده الله ، وتسبيحه .

وتهليله ، وتكبيره ، وتحميده ، وتمجيده

ثم إِنَّ اللَّهَ تبارك وتعالى خلق آدم فأودعنا صلبه وأمر الملائكة بالسجود تعظيماً له ، وإكراماً وكان سجودهم لله - عز وجل - عبودية ولا آدم إكراماً وطاعةً لكوننا في صلبه فكيف لا تكون أفضل من الملائكة وقد سجدوا لآدم كلهم أجمعون .

وَأَنَّهُ لَمَاعِجٌ بِي إِلَى السَّمَاءِ (جمع الله على النبيين) (١) أَذَّنَ جِبْرِيلُ مثنى مثنى ، وأقام مثنى مثنى ، ثُمَّ قَالَ : تَقَدَّمَ يَا مُحَمَّدٌ ﷺ فَقُلْتُ لَهُ : يَا جِبْرِيلُ أَتَقَدَّمَ عَلَيْكَ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ إِنَّ اللَّهَ تبارك وتعالى فَضَّلَ أَنْبِيَائِهِ عَلَى مَلَائِكَتِهِ أَجْمَعِينَ ، وَفَضَّلَكَ خَاصَّةً فَتَقَدَّمتِ وَصَلَّيتِ بِهِمْ وَلَا فخر .

فَلَمَّا انْتَهَيْتِ إِلَى حِجَابِ النُّورِ قَالَ لِي جِبْرِائِيلُ : تَقَدَّمَ يَا مُحَمَّدٌ ، وَتَخَلَّفَ هُوَ عَنِّي ، فَقُلْتُ : يَا جِبْرِائِيلُ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْضِعِ تَفَارَقْنِي ؟ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنَّ هَذَا انْتِهَاءُ حَدِّ الَّذِي وَضَعَنِي اللَّهُ - عز وجل - فِيهِ إِلَى هَذَا الْمَكَانِ ، وَإِنْ تَجَاوَزْتَهُ احْتَرَقْتَ أَجْنَحَتِي بِتَعْدِّي حَدَّ وَدَرَّتِي - جَلَّ جلاله - فَزَجَّ بِي فِي النُّورِ زَجَّةً حَتَّى انْتَهَيْتِ إِلَى حَيْثُ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ عُلُومٍ مَلَكُهُ فَنُودِي : يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ فَأَيُّا فاعبد وعلِّ فتوكل فَإِنَّكَ نوري في عبادي ورسولي إلى خلقي وحجتي على بريتي لك ولمن تبعك خلقت جنتي ، ومن خالفك خلقت ناري ، ولأوصيائك أوجبت كرامتي ، ولشيعتهم أوجبت ثوابي .

فَقُلْتُ : يَا رَبِّ وَمَنْ أَوْصِيَائِي ؟ فَنُودِي : يَا مُحَمَّدُ أَوْصِيَاكَ الْمَكْتُوبُونَ عَلَى سَاقِ عَرْشِي ، فَنَظَرْتُ وَأَنَابِينَ يَدِي رُبِّي - جَلَّ جلاله - إِلَى سَاقِ الْعَرْشِ فَرَأَيْتُ اثْنَيْ عَشَرَ نُوراً فِي كُلِّ نَورٍ سَطْرٌ أَخْضَرُ عَلَيْهِ اسْمُ وَصِيٍّ مِنْ (١) الظاهر أنَّ هذه الجملة سقطت من هذا الموضع .

أوصيائي، أولهم على بن أبي طالب عليه السلام وآخرهم مهدي أمتي .

فقلت : يارب هؤلاء أوصيائي من بعدي فنوديت : يا محمد هؤلاء أوليائي وأحبائي ، وأصفيائي ، وحججي بعدك على برّيتي ، وهم أوصيائك وخلفائك وخير خلقي بعدك ، وعزّتي وجلالي لأظهرنّ بهم ديني ولأعليّن بهم كلمتي ، ولأظهرنّ الأرض بآخرهم من أعدائي ولأمكننّه مشارق الأرض ومغاربها ، ولأسخرنّ له الرياح ، ولأذلنّ السحاب الصعاب ولأرقيّنّه في الأسباب ولأنصرنّه بجندي ولأمدّنّه بملائكتي حتّى تعلو دعوتي ، ويجمع الخلق على توحيدى ، ثم لأدعيّن ملكه ولأدولنّ الأيام بين أوليائي إلى يوم القيامة .

وبالجملة فإنّه سيّد ولد آدم ، وآدم ومن دونه تحت لوائه ، واول ما خلق الله نوره ، ولولده لما خلق الله الأفلاك .

ولقد روى الشيخ الصدوق محمد بن عليّ بن بابويه القميّ بأسناده إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال :

قال رسول الله ﷺ أناسيّد من خلق الله — عزّ وجلّ — وأناخير من جبرئيل وميكائيل وإسرافيل ، وحماله العرش ، وجميع ملائكة الله المقرّبين وأنبيائه المرسلين ، وأنا صاحب الشفاعة والحوض الشريف ، وأنا وعلىّ أبو هذه الأمة من عرفنا فقد عرف الله ، ومن أنكرنا فقد أنكر الله ، ومنّ علىّ سبط أمتي سيّد شباب أهل الجنّة الحسن والحسين ، ومن ولد الحسين أئمة تسعة طاعتهم طاعتى . ومعصيتهم معصيتى ، تاسعهم قائمهم ، و مهد يهم ، والحمد لله الذي هدانا لهذا لم كنا لمعرفتهم .

قوله ﷺ وأما عصمة الأنبياء والمرسلين والأوصياء عليهم السلام فقد قيل فى ذلك أقوال تختلف ، قال بعض الناس : هو مانع من الله تعالى يمنعهم عن المعاصي فيما فرض الله عليهم من التبليغ عنه إلى خلقه ، وهو فعل الله دونهم ، وقال آخرون : العصمة من فعلهم لأنهم يحدون عليها ، وقال آخرون : يجوز على الأنبياء والمرسلين والأوصياء ما يجوز على غيرهم من الذنوب كلها ، والأول باطل ، لقوله : « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » وقوله تعالى : « ولقد راودته عن نفسه فاستعصم » أي امتنع ، لأن العصم هو المنع ، وقد غلط من أجرى الرسل والأنبياء مجرى العباد لأن العباد تقع منهم الأفعال الذميمة من أربعة وجوه : من الحسد والحسد والشهوة والغضب ، فجميع تصرفات الناس التي هي من قبل الأجساد لا يحدث إلا من أحد هذه الوجوه الأربعة .

والأنبياء والرسل والأوصياء عليهم السلام لا يقع منهم فعل من جهة الحسد لأن الحاسد إنما يحسد من هو فوقه ، وليس فوق الأنبياء والرسل والأوصياء أحد منزلته أعلا من منازلهم فيحسدوه ، ولا يجوز أن يقع منهم فعل من جهة الحرص في الدنيا على شيء من أحوالها لأن الحرص مقرون به الأمل ، وحال الأمل منقطعة عنهم ، لأنهم يعرفون مواضعهم من كرامة الله — عز وجل —

وأما الشهوة فجعلها الله تعالى فيهم لما أراد من بقاءهم في الدنيا وانقطاع الخلائق لهم ، وفاقتهم إليهم ، فلولا موضع الشهوة لما أكلوا ، فبطل قوة أجسامهم عن تكليفاتهم ، وببطل حال النكاح فلا يكون لهم نسل

ولا ولد ، وما جرى مجرى ذلك ، فالشهوة مركّبة فيهم لذلك ، وهم معصومون
مما يعرض لغيرهم من قبيح الشهوات .

ويكون الاصطبار وترك الغضب فيهم ، فهم لا يغضبون إلا في طاعة
تعالى قال الله سبحانه : قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً
فالفصل يقع بين الأنبياء والرسل والأوصياء من جهة الغضب ولا يكون
غضبهم إلا لله تعالى ، وفي الله سبحانه فهذا معنى عصمة الله تعالى الأنبياء
والرسل والأوصياء ، فهم صلوات الله عليهم - يجتمعون مع العباد في
الشهوة والغضب على الأسماء ويباينونهم في المعنى .

البينة الرابعة والخمسون :

أقول : إنّ العصمة في اللغة والعرف هي المنع عن الشيء ،
والاعتصام هو الامتناع عنه ، وفي الاصطلاح هي منع الأنبياء والمرسلين ، و
من يحذوا حذوهم ، وحفظهم عن ارتكاب الذنوب والمعاصي ، وعن الخطأ
والاشتباه ، وعن السهو والنسيان على وجه لا يبطل معها الاختيار ، ولا
يبلغ أمر المعصوم إلى درجة الاجاء والاجبار .

والعصمة بهذا المعنى هي التي وقع البحث عنها هل يجب كون
الأنبياء والأوصياء عليهم السلام موصوفين بها أم لا ؟ وذهب الفرقة الناجية على
وجوب ذلك فيهم .

فقال الشيخ المفيد في شرح اعتقادات الصدوق - قدّس سرهما - :
العصمة من الله لحججه هي التوفيق واللفظ والاعتصام من الحجج بهما
عن الذنوب والغلط في دين الله ، والعصمة تفضّل من الله تعالى على

من علم أنه يتمسك بعصمته والاعتصام فعل المعتصم وليست العصمة مانعة من القدرة على القبيح ولا مضطره للمعصوم إلى الحسن ، ولا ملجئة له إليه بل هي الشيء الذي يعلم الله تعالى أنه إذا فعله بعبد من عبيده لم يؤثر معه معصية له ، وليس كل الخلق يعلم هذا من حاله بل المعلوم منهم ذلك هم الصفوة والاختيار »

وقال صاحب كتاب «الباقيات» من قدماء الإمامية العصمة لطف يمتنع من يختص بها عن فعل المعصية لا على وجه القهر »

وهذا هو المراد بالعصمة التي أجمعت الشيعة الإمامية على اعتبارها في الأنبياء والأئمة الذين هم بمنزلة النبي ﷺ في كل شيء إلا النبوة ، ولقد اعتبروها فيهم على وجه الإطلاق ، فلم يجوزوا الجهل والخطأ ، والمعاصي والذنوب لا الكبيرة منها ، ولا الصغيرة لا عمداً ولا سهواً ، ولا تأويلاً لافي حال النبوة والإمامة ولا قبلهما .

وأما العامة فإنهم وإن اتفقوا جميعاً على اعتبارها في الأنبياء وعدم اعتبارها في إمام المسلمين لكنهم لما لم يلجأوا إلى ركن وثيق فلا جرم أنهم اختلفوا في هذه المسئلة من حيث الموضوع والمتعلق وتفرقوا فيها أيادى سباً .

فالأشاعة منهم جوزوا على الأنبياء المعاصي والذنوب كلها سهواً إلا الكفر والكذب ، فلم يجوزوا عليهم بحال وبوجه .

والمعتزلة منهم جوزوا عليهم الصغار من الذنوب عمداً أو سهواً وتأويلاً ومنعوا الكبار منها عليهم عمداً لا سهواً وتأويلاً

هذا كله بعد النبوة ، وأما قبلها فقد جوز الأشاعة وجماعة من المعتزلة عليهم الكبائر والصغائر منها عمداً وسهواً ،

وقال أكثر المعتزلة بعدم جوائز الكبائر عليهم قبلها وإن تابوا ، وأما الكفر فأجمعت الأمة على عصمتهم منه قبل النبوة وبعدها كذا ذكر في المواقف وإن شئتم فراجعوا فيها .

وأما العصمة في إمام المسلمين فقد أنكرها العامة بما فيهم من الأشاعرة والمعتزلة وإن تعجب فعجب تعليلهم في هذا المقام بأن أبا بكر وعمرو عثمان كانوا من أئمة المسلمين ولم يكونوا معصومين فهل هذا إلا المصادرة في التعليل وعلى أي حال فإن لهم أقاويل أخرى فرعية لا داعي لنقلها هنا ، و تضييع الوقت بذلك .

ثم إن المعتزلة استدلوا على ما ذهبوا إليه من عصمة الأنبياء بوجوه لا تخلو دلائلها على تمام ما ذهبوا إليه عن الإشكال ،

واستدل الشيعة الإمامية بما ذهبوا إليه من عصمة الأنبياء والأئمة عليهم السلام بوجوه لا يخلو بعضها عن نظر ، وما يخلو من أدلة الفريقين عن الاشكال ، و النظر فعندي أنها لا تدل على أزيد من اعتبار العدالة في الموضعين ، ولا ريب أن العدالة أعم من العصمة والدليل على الأعم لا يدل على الأخص بالضرورة ، وأما عدم دلالة ما تمسكوا به على أزيد ، من اعتبار العد القلان عمدة أدلتهم على ذلك هي عدم الوثوق بقول غير المعصوم من جهة احتمال الكذب والخطأ في أقواله وأفعاله .

وفيه أن غير المعصوم إذا كان عادلاً وحافظاً للأحكام فإنه يحصل الوثوق بقوله وفعله ، وذلك لأن ملكاً لعدالة تمنعه عن الكذب في قوله ، وحفظه لجميع أحكام الشرعية يمنعه عن الخطأ ، وحينئذ فاعتبار العد القل هو حفظ جميع الأحكام يعنى عن اعتبار العصمة في النبي والامام يغني عن اعتبار العصمة فيها كما هو واضح

نعم إنَّ الأدلَّة التي أقاموها على اعتبار العصمة في النبي والإمام، وإن كانت لا تدلُّ على مزيد من اعتبار النعْدالة لكن الآيات والأخبار التي تدلُّ على كون الأنبياء والأئمة معصومين فوق حدِّ الإحصاء، ونحن نعتقد بعصمتهم جميعاً وإن لم تكن العصمة فيهم شرطاً ومعتبراً في نبوتهم، وإمامتهم.

وهنا بين أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — حق الاستدلال على عصمة الأنبياء والمرسلين والأوصياء — على جميعهم الصلاة والسلام — فقال بعد بيان أقاويل الناس في عصمة الأنبياء وإبطال قول من زعم أنَّ العصمة لا تبقى معها الاختيار لأتَّهَم من فعل الله دون الناس، وتغليط من أجرى الرسل والأنبياء والأوصياء مجرى العباد، وقال بعد ذلك: لأنَّ العباد يقع منهم الأفعال الذميمة من أربعة وجوه: من الحسد، والحرص، والشهوة، والغضب، إلى آخر ما أفاد، ولله درّه، ولقد أدّى حق القول في عصمة الأنبياء والمرسلين، والأوصياء عليهم السلام ولا غرو فإنّه كان مع الحق، والحق معه — عليه الصلاة والسلام —

وكأنَّ هشام بن الحكم من أصحاب الإمام الصادق أخذ هذا البیان الشافي من هذه العين الصافية من طريق إمامة الصادق، وأدّاه إلى ابن أبي عمير الذي أجمع الأصحاب على تصحيح ما يصح عنه حيث يقول: هذا الثقة الأمين فيما حكي عنه:

ماسمعت ولا استفتدت من هشام بن الحكم على طول صحبتي له أحسن من كلامه في صفة عصمة الإمام، فلقد سئلته يوماً من الأيام عن الإمام: أهو معصوم أم لا؟

قال: نعم

قلت له ، فما هي العصمة ، وبماذا تعرف ؟

قال : إنّ جميع الذنوب لها أربعة أوجه لا خامس لها : الحرص ، و الحسد ، والغضب ، والشهوة ، وكلّها منتفية عنه ، فلا يجوز أن يكون حريصاً على هذه الدنيا ، وهي تحت خاتمه لأنّه خازن المسلمين ، فعلى ماذا يحرص ؟

ولا يجوز أن يكون حسوداً ، لأنّ الانسان إنّما يحسد من هو فوقه ، وليس فوقه أحد . فكيف يحسد من دونه ؟ ولا يجوز أن يغضب لشيء من أمور الدنيا إلاّ أن يكون غضبه لله — عزّوجلّ — فإنّ الله قد فرض عليه إقامة الحدود ، وأن لا تأخذه في الله لومة لائم ، ولا رافة في دينه حتّى يقيم حدود الله — عزّوجلّ —

ولا يجوز أن يتّبع الشهوات ، ويؤثّر الدنيا على الآخرة لأنّ الله — عزّوجلّ — حبّب إليه الآخرة كما حبّب إلينا الدنيا فهو ينظر إليها كما ننظر إلى الدنيا ، فهل رأيت أحداً ترك وجهاً حسناً لوجه قبيح وطعاماً طيباً لطعام مرّ ، وثوباً ليناً لثوب خشن ، ونعمة باقية لدنيا زائلة ؟ ؟ »

وهذا الكلام من هشام لابن أبي عمير هو ما أفاده مولانا — عليه الصلاة والسلام — لكنّه نقل بالمعنى فوق الفرق بين الكلامين من حيث التعبير والبيان لا من حيث أصل المعنى ، واختلف الكلامان في الجودة اختلافاً صافحيهما ، وما أمّنت كلام المولى — عليه الصلاة والسلام — في كلّ مقام^(١).

قوله ﷺ وأما الرد على المشبهة ، فقول الله - عز وجل - : « وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ » فإذا انتهى الكلام إلى الله فامسكوا وتكلموا فيما دون ذلك من العرش فما دونه .

وارجعوا إلى الكلام في مخاطبة النبي ﷺ والمراد غيره فمن ذلك قول الله - عز وجل - : « وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فْتَلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا »^(٢) والمخاطبة لرسول الله ﷺ والمراد بالخطاب الأمة ، ومنه قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا »^(٣) « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَطْعَمِ الْكَاافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ »^(٤) والمخاطبة له ، والمراد بالخطاب أمته .

أما ما نزل في كتاب الله تعالى مما هو مخاطبة لقوم والمراد به قوم آخرون فقول الله - عز وجل - : « وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوكٌ كَبِيرًا »^(٥) والمعنى والخطاب مصروف إلى أمة محمد ﷺ وأصل التنزيل لبني إسرائيل .

البينة الخامسة و الخمسون :

أعلم أنَّ المشبهة قوم كانوا يشبهون الله - عز وجل - بالانسان ويقولون إنَّ الله تعالى جسم لا كالآجسام له وجه وجنب وعينان ويدان | يد فوق أيدي العباد ، خلق العباد على صورته ، وقلب المؤمن بين اصبعيه ، خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً ، ووضع يده على كتف نبيّه ليلة المعراج حتَّى أحسَّ النبي ﷺ برده في صدره وقلبه .

وأفراط الحشوية من المحدثين في ذلك فقالوا إنَّه جسم مركب من لحم

(١) النجم : ٢٤ . (٢) أسرى : ٣٩ (٣) الطلاق : ١ .

(٤) الاحزاب : ١ . (٥) أسرى : ٤ .

ودم ، وقال آخرون : إنّه نوريتلاً كالسبيكة البيضاء وبلغ طوله سبعة أشبار بشبر نفسه ، وقال آخرون منهم : إنّه شيخ أشعث الرأس واللحية ، إلى غير ذلك من الخرافات التي لا توجد إلّا في مخلة العامة الذين أخذوا معارفهم من غير أهله ،

وأما الشيعة الإمامية الذين أخذوا معارفهم من أهل البيت عليه السلام فإنّهم لا يوجد عندهم أمثال هذه الخرافات والأوهام وسيأتى أنّ نسبة التشبيه إلى هشام بن الحكم ، وهشام بن سالم إنّما هو من أعدائهما بدافع الخصومة . والظاهر أنّ هذه الأوهام والخرافات لا يوجد الآن لا عند العامة ، ولا عند الخاصة ، ولم يوجد في صدر الاسلام ، وإنّما نشأت هذه الأوهام في القرن الثاني عند ظهور المعتزلة وسعة النظر في معارف القرآن والسنة النبوية ، وأمّا قبل ذلك فكان السلف يؤمنون بما نزل من القرآن وما كان الرسول يبيّنه لهم من المعارف وغيرها .

فلما جاء المعتزلة ونظروا في معارف الاسلام أصولها وفروعها نظروا في الآيات الموهمة للتشبيه فأولوها إلى ما يوافق العقول والمعقول فأنكر عليهم السلف الآخذ بظواهر الكتاب والسنة وإن كان على خلاف المعقول فقال بعضهم : إنّنا نؤمّن بظواهر القرآن ولا نتعرّض للتأويل بعد أن نعلم قطعاً أنّ الله — عزّوجلّ — لا يشبه شيئاً ، ولا يشبهه شيء ، وكانوا يحترزون عن التشبيه والتأويل غاية الاحتراز حتّى قال بعضهم : إنّ من حرّك يده عند تلاوة قوله تعالى « خلقت بيدى » أو أشار بإصبعه عند رواية قوله عليه السلام « قلب المؤمن من بين إصبعي الرحمن » وجب قطع يده وقلع إصبعه .

وقال الآخرون منهم بالتشبيه خلافاً للمعتزلة القائلين بالتأويل وخلافاً

للمحترزين عن التأويل والتشبيه ، وكان قولهم بالتشبيه في بدوالاً مرمقصوراً على نسبة الأعضاء التي استعيرت في القرآن العزيز للمراتب بها المعقولة كاليد والعين والوجه والجنب وأمثالها ، ثم أفرط بعض منهم فجعلوا الله سبحانه وتعالى ماتشعّر منه جلود الذين يخشون ربهم ،

وإني أرى أن لا أتعرض لها رعاية للأدب في جانب الباري تعالى - جلّ جلاله - وإن كان المناسب نقلها تفريحاً، وإن شئت فانظر شرح ابن أبي الحديد ج ١ ص ٢٩٤ ، وتبصرة العوام تأليف السيّد المرتضى .

وعلى أي حال فإن الطائفة الأولى من هؤلاء السفهاء تمسكوا لما ذهبوا إليه من التشبيه بالآيات الموهمة لذلك كقوله تعالى ﴿ بل يداه مبسوطتان ﴾ ، وقوله تعالى ﴿ عز وجل ﴾ - يد الله فوق أيديهم ، وقوله تعالى ﴿ أينما تولوا فثم وجه الله ﴾ وقوله سبحانه ﴿ يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ﴾ وجاء ربك والملك صفّاً ﴾ وأمثال هذه الآيات الموهمة .

وأجاب المحققون عن ذلك بأن إطلاق اليد واليدين والوجه والجنب في هذه الآيات إنما وقع على وجه الاستعارة والتشبيه تشبيه المعقول بالمحسوس ، وهذا من كمال بلاغة القرآن المجيد ، والمشبهة الجامدة لمآل يعرفوا بلاغة الاستعارة والتشبيه ضلّوا وحملوا هذه الكلمات الطيبة على معانيها المحسوسة ونعوذ بالله من الزلّة والضلال .

ثم إنك قد عرفت ممّا تقدّم في مبحث المحكم والمتشابه من هذا الكتاب أنّ المجاز والاستعارة إذا كانا معتمداً على القرينة القطعية فهو من المحكمات لا من المتشابهات ، ولا ريب أنّ القرينة العقلية القطعية هنا قائمة

على عدم كون المراد بهذه الكلمات معانيها المحسوسة ولا بدّ من صرفها إلى ما يشابهها من المعاني المعقولة ، وعلى هذا فتصير ببركة القرينة العقلية على عدم كون الله جسماً له الأعضاء المحسوسة نصّاً في المعاني المعقولة كما لا يخفى ، وأمّا الطائفة الثانية المفرطة في التشبيه فلا تستمسك لهم إلاّ المشائعات الكاذبة من اليهود العنود ، والأحاديث المجعولة للإسرائيليين الذين كانوا هم الأصل في القول بالتشبيه .

فإن قلت : إنكم قد ذكرتم القول بالتشبيه إنمائشاً بعد ظهور المعتزلة في القرن الثاني من الهجرة ، وأنا نرى أنّ أمير المؤمنين استدلّ هنا بقوله تعالى « وإنّ إلى ربك المنتهى » على ردّ المشبهة فيعلم من هذا أنّ المشبهة كانت موجودة في عصر نزول القرآن الكريم ، فكيف الحال ؟

قلت : إنّ القرآن العزيز لم يردّ بقوله « وإنّ إلى ربك المنتهى » على مشبهة المسلمين بل ردّ على المشبهة الموجودة قبل الاسلام من اليهود العنود وغير اليهود ، وما ذكرنا من أنّ المشبهة ظهرت بعد ظهور المعتزلة ، فإنّما أردنا بذلك مشبهة المسلمين الذين هم من صنایع اليهود فلا ريب أنّ المشبهة المتأخرة غير المشبهة المتقدّمة .

وعلى أيّ حال فإنّ أمير المؤمنين عليه السلام أراد في هذا المقام أن يمنع الناس عن التكلم في ذات الله لأنّ التكلم فيما لا طريق إلى معرفته كالتكلم في الله وفي أسرار القضاء والقدّر لا يفيد للمتكلّم إلاّ الحيرة والضلال البعيد .

فاستدلّ — عليه الصلاة والسلام — على المنع عن سلوك هذا الطريق المظلم من النقل بقوله تعالى « وإنّ إلى ربك المنتهى » ثمّ أمر الناس — بالامساك عن هذا والرجوع إلى الكلام في مخاطبة النبي ﷺ والمراد به الأغير

كقوله تعالى ، ولا تدع مع الله إلهاً آخر ، وقوله ، يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ، وقوله « يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين » واعلم أنَّ مخاطبة النبي ﷺ وإرادة الأمة إنما تصح فيما قام القرينة القطعية على ذلك كالأمثلة المذكورة فإن الإجماع والضرورة قائمة على عدم اختصاص الأحكام المذكورة في هذه الآيات بالنبي ﷺ وتخصيصه بالمخاطبة إنما هو لزعامته وولايته على أمته فكان ﷺ هو المسئول عن أعمالهم كما هو مسئول عن أعماله ، وهكذا الكلام في ما هو مخاطبة لقوم ، والمراد به قوم آخرون كقوله تعالى « وقضينا إلى بني إسرائيل »

قوله ﷺ، وأما الاحتجاج على من أنكر الحدوث مع ما تقدم ، فهو أننا لما رأينا هذا العالم المتحرك متناهية أزمانه وأعيانه، وحركاته وأكوانه ، وجميع ما فيه ، ووجدنا ما غاب عنا من ذلك يلحقه النهاية ، ووجدنا العقل يتعلق بمالا نهاية ، ولولا ذلك لم يجد العقل دليلاً بفرق ما بينهما ، ولم يكن لنا بد من إثبات مالا نهاية له معلوماً معقولاً أبدياً سردياً ليس بمعلوم أنَّهُ مقصور القوى ، ولا مقدور ولا متجزئ ولا منقسم ، فوجب عند ذلك أن يكون مالا يتناهى مثل ما يتناهى .

وإذ قد ثبت لنا ذلك ، فقد ثبت في عقولنا أن مالا يتناهى هو القديم الأزلي وإذ اثبت شيء قديم وشيء محدث ، فقد استغنى القديم الباري للأشياء عن المحدث الذي أنشأه وبرأه وأحدثه ، وصح عندنا بالحجّة العقلية أنَّهُ المحدث للأشياء وأنَّهُ لا خالق إلا هو ، فتبارك الله المحدث لكل محدث ، الصانع لكل مصنوع ، المبتدع للأشياء من غير شيء .
وإذا صح أني لأقدر أن أحدث مثلي استحال أن يحدثني مثلي ، فتعالى المحدث للأشياء عما يقول الملحدون علواً كبيراً .

ولمّا لم يكن إلى إثبات صانع العالم طريق إلا بالعقل لأنّه لا يحس فيدركه . العيان أو شيء من الحواس ، فلو كان غير واحد بل اثنين أو أكثر لأوجب العقل عدّة صنّاع كما أوجب إثبات الصانع الواحد ، ولو كان صانع العالم اثنين لم يجر تدبيرهما على نظام ، ولم ينسق أحوالهما على إحكام ، ولاتمام ، لأنّه معقول من الاثنين الاختلاف في دواعيهما وأفعالهما .

ولا يجوز أن يقال إنهما يتفقان ولا يختلفان ، لأنّ كلّ من جاز عليه الاتفاق جاز عليه الاختلاف ، ألا ترى أن المتفقين لا يخلو أن يقدر كلّ منهما على ذلك الا ولا يقدر كلّ منهما على ذلك فإن قد راكنا جميعاً عاجزين ، و

إن لم يقدر اكانا جاهلين ، والعاجز والجاهل لا يكون إلهاً ولا قد يماً.

البينة السادسة والخمسون :

اعلم أنه - عليه الصلاة والسلام - لم يستشهد في هذا الفصل من كلامه بآية من القرآن الكريم فيبد وأن هذا الفصل منه ليس من الفصول التي نزلت في مورد ، آية أو آيات من القرآن بخصوصه وإتمامه كما نته عليه بعض أفا ضل النجف الأشرف - مدّ ظله - من تتمّة فصل الردّ على الدهريّة المنكرين لحدو العالم الذين قالوا : إنّ الدهر لم يزل أبداً على حالة واحدة وأنّه ما من خالق ولا صانع ولا بعث ولا نشور ،

وقالوا كما حكى الله - عزّ وجلّ - عنهم « إن هي إلّا حياتنا الدنيا نمو ت ونحى وما يهلكنا إلّا الدهر » فردّ الله عليهم بقوله سبحانه « ما لهم بذلك من علم إن هم إلّا يظنون » وصدق الله العلى العظيم ، ونحن على ذلك من الشاهدين : ما لهم بذلك من علم ولا حجة لهم على ما ادّعوه ، ، وحينئذ فدعواهم مردودة بذاتها ، ولا يحتاج في إبطال قولهم إلّا حجة ما

ولكن أمير المؤمنين عليه السلام تفضّل هنا بإقامة الحجة البينة على إبطال دعواهم فقال : وأما الاحتجاج على من أنكر الحدوث ٠٠٠٠ إلى آخر ما احتجّ به عليهم فأقام الحجة البينة على إبطال كلا جزئي دعواهم من عدم حدوث العالم وعدم وجود المحدث له

فاستدلّ على حدوث العالم بكونه متناهية الأزمان والأعيان والحركات والأكوان ومتغيّرة الأحوال ، والتغيّر دليل الحدوث وهذا كما قال المتكلّمون : العالم متغيّر ، وكلّ متغيّر حادث ، فالعالم حادث ، وظنّى أنّ المتكلّمين

أخذوا برهانهم هذا من كلام أمير المؤمنين — عليه الصلاة والسلام — على وجه غير مستقيم ، ثم شرع — عليه الصلاة والسلام — في رد إنكارهم المحدث المدبّر للعالم ، وبَيَّن أن العقل يثبت للعالم المتناهية الأحوال محدثاً غير متناه ، أبدئ سرمدئ ليس بمعلوم أنه مقصور القوى ، ولا مقدور ، ولا متجزئ ، ولا منقسم ليكون متناه المتناهيات بمشيئته وإرادته ، وأثبت — عليه الصلاة والسلام — بما بين ، حدوث العالم ووجود المحدث المدبّر له .

ثم أثبت — عليه الصلاة والسلام — أن محدث الحوادث لا يجوز أن تكون نفسها ولا مثلها ثم استدّل على توحيد الصانع بعدم فساد العالم وبقيائه على كمال نظمه ، ولو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا .

هذا خلاصة ما استفدته من كلامه — عليه الصلاة والسلام — ولا ريب أن التعقيد الملحوظ في هذا الفصل من كلامه نشأ من نقل كلامه بالمعنى ، وكان الناقل ما حفظ نص كلامه الخالي من التشويش فنقله بالمعنى مشوشاً . أمثال هذا في الأحاديث كثيرة .

وعلى أي حال فإنّ مسألة حدوث العالم من أهم المسائل وأشدّها إشكالاً .

قال العلامة — طاب ثراه — في شرح التجريد بعد نقل كلام الماتين أقول : هذه المسئلة من أجل المسائل وأشرفها في هذا الكتاب وهي المعركة العظيمة بين الأوائل والمتكلمين وقد اضطربت أنظار العقلاء فيها وعليها مبنى القواعد الإسلامية ،

وقد اختلف الناس فيها فذهب المسلمون واليهود والنصارى والمجوس إلى أن الأجسام محدثة وذهب جمهور الحكماء إلى أنها قديمة .

ثم استدلل على حدوث الأجسام بكونها لا تخلو عن جزئيات متناهية
حادثه ، وكلما هذا شأنه فهو حادث ،

وهذا كما ترى عين ما استدلل به مولانا - عليه الصلاة والسلام - على
حدوث العالم بكونه متناهية الأزمان والأعيان ، والحركات والأكوان »

ثم لا يخفى أن طائفة من الدهرية لسفاراً وأن إنكار الصانع الحكيم يكون
مخالفاً للوجدان وأنه من سخافة عقل المنكر له رجوعوا عن إنكارهم واعترفوا
بوجود الصانع الحكيم ، ومع الوصف بقوا على القول بقدم الدهر وقالوا : إن
الله - عز وجل - لم يصنع ما صنع ولا يزال أيضاً كذلك ،

وعلى هذا يكون العالم قديماً بقدم صانعه ، واستدلوا على ذلك بأن
الله - عز وجل - علّة تامّة للعالم ، فلواتّخر وجوده عن وجود الحقّ تعالى شأنه
لزم تخلف المعلول عن علّته التامة ، وهو محال .

وهذه الشبهة أخذوها من الفلاسفة ولكنها أهون من بيت العنكبوت
لأن الله - عز وجل - ليس علّة موجبة للعالم حتى يكون تأخر فعله عنه تخلفاً
للمعلول عن علّته التامة بل هو سبحانه وتعالى فاعل مختار حكيم يخلق ما
يشاء بقدرته وحكمته ، فيقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء ، وهو العزيز الحكيم فإذا
رأى الحكمة والمصلحة في أن يخلق شيئاً بعد حين فعل ذلك كذا لا
ترى أنه يخلق الولد بعد والده ، وخلق خاتم الأنبياء بعد تمام الأنبياء
والمرسلين ولم يحصل من هذا تخلف المعلول عن علّته التامة .

قوله ﷺ وأما الردّ على من قال بالرأى والقياس والاستحسان ، و
الاجتهاد ، ومن يقول إنّ الاختلاف رحمة ، فاعلم أنّنا لمأرائنا من قال
بالرأى والقياس قد استعملوا شبهات الأحكام لمأعجزوا عن عرفان إصابة الحكم
وقالوا : ما من حادثة إلّا والله فيها حكم ولا يخلو الحكم من وجهين : إمّا أن
يكون نصّاً أو دليلاً، وإذ رأينا الحادثة قد عدم نصّها فزعنا - أي رجعنا - إلى
الاستدلال عليها بأشياء ههنا ونظائرها ، لأنّنا لم نفزع إلى ذلك أخلناها
من أن يكون لها حكم ، ولا يجوز أن يبطل حكم الله في حادثة من الحوادث
لأنّه سبحانه يقول : « ما فطرنا في الكتاب من شيء » ولما رأينا الحكم لا يخلو
والحدث لا ينفكّ من الحكم التمسنا ههنا من النظائر لكي لا تخلو الحادثة من
الحكم بالنصّ أو بالاستدلال ، وهذا جائز عندنا .

قالوا : وقد رأينا الله تعالى قاس في كتابه بالتشبيه والتمثيل ، فقال :
« خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجانّ من مارج من نار » (١) فشبّه
الشيء بأقرب الأشياء به شبهاً .

قالوا : وقد رأينا النبيّ استعمل الرأى والقياس بقوله للمرأة الخشعيّة
حين سألت عن حجّها عن أبيها فقال : أرأيت لو كان على أبيك دين لكنّك
تقضينه عنه ؟ فقد أفاتها بشيء لم تسأل عنه ، وقوله لمعاذ بن جبل حين أرسله
إلى اليمن : أرأيت يا معاذ إن نزلت بك حادثة لم تجد لها في كتاب الله
— عزوجلّ — أثراً ولا في السنّة ما أنت صانع ؟ قال : أستعمل رأى فيها ،
فقال : الحمد لله الذي وفق رسوله إلى ما يرضيه .

قالوا : وقد استعمل الرأى والقياس كثير من الصحابة ونحن على آثارهم

(١) الانعام : ٣٨ .

(٢) الرحمن : ١٤-١٥ .

مقتدون ، ولهم احتجاج كثير في مثل هذا .

فقد كذبوا على الله تعالى في قولهم إنه احتجاج إلى القياس ، و
كذبوا على رسول الله ﷺ قالوا عنه ما لم يقل من الجواب المستحيل .

فنقول لهم ردّاً عليهم : إنَّ أصول أحكام العبادات وما يحدث في

الأمّة من النوازل والحوادث ، لما كانت موجودة عن السمع والنطق ، و

النصّ المختصّ في كتاب فروعها مثلها وإنما أردنا بالأصول في جميع العبادات

والمفترضات ، التي نصّ الله - عزّوجلّ - عليها وأخبرنا عن وجوبها ، وعن

النبي ﷺ وعن وصيّ المنصوص عليه بعده في البيان من أوقاتها وكيفيّتها

وأقدارها في مقاديرها عن الله - عزّوجلّ - مثل فرض الصلاة والزكاة والصيام

والحجّ والجهاد وحدّ الزنا وحدّ السرقة ، وأشباهها ممّا نزل في الكتاب

مجملاً بلا تفسير فكان رسول الله ﷺ هو المفسّر والمعبر عن جمل الفرائض

فعرّفنا أنّ فرض صلاة الظهر أربع ، ووقتها بعد زوال الشمس ، يفصل مقدّار

ما تقرّ الألسان ثلاثين آية ، وهذا الفرق بين صلاة الزوال وبين صلاة

الظهر ، ووقت العصر آخر وقت الظهر إلى وقت مهبط الشمس ، وأنّ

المغرب ثلاث ركعات ، ووقتها حين الغروب إلى إدبار الشفق والحمرة

وأنّ وقت صلاة العشاء الآخرة هي أربع ركعات وأوسع الأوقات ، أوّل وقتها

حين اشتباك النجوم ، وغيبوبة الشفق وانبساط الكلام ، وآخر وقتها ثلث

الليل ، وروى نصفه وأنّ الصبح ركعتان ووقته طلوع الفجر إلى أسفار الصبح .

وأنّ الزكاة تجب في مال دون مال ، ومقدار دون مقدار ، ووقت دون

أوقات ، وكذلك جميع الفرائض التي أوجبها الله سبحانه على عباده بمبلغ

الطاقات ، وكنه الاستطاعات .

فلولا ما ورد النصّ به من تنزيل كتاب الله تعالى وما أبان رسوله وفسّره

لنا وأبانه الأثر وصحيح الخبر لقوم آخرين ، لم يكن لأحد من الناس المأمورين بأداء الفرائض أن يوجب ذلك بعقله ، وإقامة معاني فروضه ، وبيان مراد الله تعالى في جميع ما قدّمنا ذكره على حقيقة شروطه ، ولا تصح إقامة فروضه بالقياس والرأى ولا أن يهتدى العقول على أفرادها ولو انفرد لا يوجب فرض صلاة النظم أربعاً دون خمس أو ثلاث .

ولا يفصل أيضاً بين قبل الزوال وبعده ، ولا تقدّم السجود على الركوع والركوع على السجود ، أو حدّ زنا المحصن والبكر ، ولا بين العقارات والمال النقد في وجوب الزكاة ، ولو خلّينا بين عقولنا وبين هذه الفرائض لم يصحّ فعل ذلك كلّّه بالعقل على مجرّده ،

ولم يفصل بين القياس وما فصلت الشريعة والنصوص إذ كانت الشريعة موجودة عن السمع والنطق الذي ليس لنا أن نتجاوز حدودها ، ولوجاز ذلك وصحّ لاستغنيانا عن إرسال الرسل إلينا بالأمر والنهي منه تعالى ، ولما كانت الأصول لا تجب على ما هي من بيان فرضها إلا بالسمع والنطق ، فكذلك الفروع والحوادث التي تنوب وتطرق منه تعالى لم يوجب الحكم فيها بالقياس دون النصّ بالسمع والنطق .

وأما احتجاجهم واعتلاهم بأنّ القياس هو التشبيه والتمثيل ، وإن الحكم جائز به ، وردّ الحوادث أيضاً إليه ، فذلك محال بيّن ومقال شنيع لأنّ نجد شيئاً قد وفق الله تعالى بين أحكامها وإن كانت متفرقة ونجد أشياء وقد فرق الله بين أحكامها ، وإن كانت مجتمعة ، فدّلنا ذلك من فعل الله تعالى على أنّ اشتباه الشيئين غير موجب لاشتباه الحكمين كما ادّعاه مستحلّوا القياس والرأى .

وذلك أنّهم لمّا عجزوا عن إقامة الأحكام على ما أنزل في كتاب الله تعالى

وعد لواعن أخذها من أهلها . مَن فرض الله سبحانه طاعتهم على عباده ، ،
مَن لا يزل ولا يخطئ ولا ينسى - الذين أنزل الله كتاباً به عليهم ، وأمر الأمة
بردة ما اشتبه عليهم من الأحكام إليهم - وطلبوا الرياسة رغبة في حطام الدنيا
وركبو طرائق أسلافهم ، مَن ادعى منزلة أولياء الله لزمهم العجز ، فادعوا
أن الرأى والقياس واجب فبان لذوى العقول عجزهم ، وإلحادهم في دين
الله تعالى ، وذلك أن العقل على مجرده وإنفراده لا يوجب ولا يفصل بين
أخذ شيء بغضب ونهب وبين أخذه بسرقة وإن كانا مشتبهين ، والواحد
منهما يوجب القطع والآخر لا يوجبه .

ويدل أيضاً على فساد ما احتجوا به من رد الشيء في الحكم إلى اعتبار
نظائره إننا نجد الزنا من المحصن والبكر سواء وأحدهما يوجب الرجم والآخر
يوجب الجلد ، فعلمنا أن الأحكام مأخذها من السمع والنطق بالنص على
حسب ما يرد به التوقيف دون اعتبار النظائر والأعيان ، وهذه دلالة واضحة
على فساد قولهم ، ولو كان الحكم في الدين بالقياس ، لكان باطن القدمين
أولى بالمسح من ظاهرهما .

قال الله تعالى حكاية عن إبليس في قوله بالقياس : « أنا خير منه خلقتني
من نار وخلقته من طين » فذمه الله لما لم يدربا بينهما ، وقد ذم رسول الله
ﷺ والأئمة عليهم السلام القياس ، يرث ذلك بعضهم عن بعض ، ويرويه عنهم
أوليائهم .

البينة السابعة والخمسون :

أقول : لا ريب في أن الأحكام الشرعية يثبت بالكتاب والسنة والإجماع

والعقل كما بيّن في أصول الفقه فأما ثبوتها بالرأى والقياس ففيه خلاف بين المذاهب ، فذهب بعضهم إلى ثبوتها به وأنكره الشيعة الإمامية ، وبعض المعتزلة .

والتحقيق ما أفاده — عليه الصلاة والسلام وقد بيّن ما هو الحق في المقام حتّى لم يبق لأحد مجال الكلام ، ولله درّه عليه السلام .
وقد استفاض الأخبار التي تنصّ على حرمة العمل بالقياس عنه وعن أولاده الطاهرين عليهم السلام بل لعلّها بلغت إلى حدّ التواتر كما ادّعاه بعض الأعلام .
ولا يخفى أنّ القياس المنصوص العلة ليس من محلّ البحث في هذا المقام فإنّه حجة بلا كلام ،

وقد بيّننا الضابط في كون القياس من منصوص العلة في «الملاحظات» فإن شئت فراجع إليها

قوله عليه السلام وأما الردّ على من قال بالاجتهاد ، فإنّهم يزعمون أنّ كلّ مجتهد مصيب على أنّهم لا يقولون إنّهم مع اجتهادهم أصابوا معنى حقيقة الحقّ عند الله - عزّوجلّ - لأنّهم في حال اجتهادهم ينتقلون من اجتهاد إلى اجتهاد ، واجتاجهم أنّ الحكم به قاطع ، قول باطل منقطع منتقص ، فأى دليل أدلّ من هذا على ضعف اعتقاد من قال بالاجتهاد ، والرأى إذ كان جالهم يؤول إلى ما وصفناه .

وزعموا أيضاً أنّه محال أن يجتهدوا فيذهب الحقّ من جماعتهم وقولهم بذلك فاسد ، لأنّهم إن اجتهدوا فاختلّفوا لتقصير واقع بهم ، وأعجب من هذا أنّهم يقولون مع قولهم بالاجتهاد والرأى ، إنّ الله تعالى بهذا المذهب لم يكلفهم إلّا بما يطيقونه وكذلّك النبي صلى الله عليه وآله

واحتجّوا بقول الله تعالى : «وحيث ما كنتم فولّوا وجوهكم شطره»^(١) وهو بزعمهم وجه الاجتهاد وغلطوا في هذا التأويل غلطاً بيّناً

قالوا : ومن قول الرسول : ما قاله لمعاذ بن جبل ، وادّعوا أنّه أجاز ذلك والصحيح أنّ الله سبحانه لم يكلف العباد اجتهاداً لأنّه قد نصب لهم أدلّة ، وأقام لهم أعلاماً ، وأثبت عليهم الحجة ، فمحال أن يضطرّهم إلى ما لا يطيقون بعد إرساله إليهم الرسل بتفصيل الحلال والحرام ، ولم يتركهم سدى ، ومهما عجزوا عنه ردّوه إلى الرسل والأئمّة - صلوات الله عليهم - و هو يقول : «ما فرطنا في الكتاب من شيء»^(٢) ويقول : «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي»^(٣) ويقول سبحانه : «فيه تبيان كلّ شيء»^(٤)

ومن الدليل على فساد قولهم في الاجتهاد والرأى ، والقياس أنّه

لن يخلو الشيء أن يكون تمثيلاً على أصل أو يستخرج البحث عنه ، فإن كان بحث عنه فإنه لا يجوز في عدل الله تعالى تكليف العباد ذلك ، وإن كان تمثيلاً على أصل ، فلن يخلوا لأصل أن يكون حرم لمصلحة الخلق ، أو لمعنى في نفسه خاص ، فإن كان حرم لمعنى في نفسه خاص فقد كان قبل ذلك حلالاً ثم حرم بعد ذلك لمعنى فيه ، بل لو كان العلة المعنى لم يكن التحريم له أولى من التحليل ، ولما فسد هذا الموجه من دعواهم ، علمنا أنه لمعنى أن الله تعالى إنما حرم الأشياء لمصلحة الخلق ، لا للعلة التي فيها ، ونحن إنما ننفي القول بالاجتهاد ، لأن الحق عندنا فيما قدّمناه ذكره من الأصول التي نصبها الله تعالى ، والدلائل التي أقامها لنا ، كالكتاب والسنة ، و الامام والحقبة ، ولم يخلق الخلق غنيّاً من أحد هذه الأربعة وجوه التي ذكرناها وما خالفها فباطل .

وأما اعتلالهم بما اعتلّوا به من شطر المسجد الحرام والبيت فمستحيل بين الخطأ ، لأن معنى « شطره » نحوه ، فبطل الاجتهاد فيه ، وزعموا أن على الذي لم يهتد إلى الأدلة والأعلام المنصوصة للقبلة أن يستعمل — رأيه حتى يصيب بغاية اجتهاده ، ولم يقولوا حتى يصيب نحو توجهه إليه

وقد قال الله — عز وجل — : « وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره » ، يعنى تعالى على نصب من العلامات والأدلة ، وهى التي نص على حكمها بذكر العلامات والنجوم في ظاهر الآية ، ثم قال تعالى : « وإن الذين أتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربك » ولم يقل « وإن الذين اضطروا إلى الاجتهاد » . فدل على أن الله أوجب عليهم استعمال الدليل في التوجه ، وعند

الاشتباه عليهم ، لإصابة الحق ، فمعنى شطره نحوه يعنى تعالى نحو علامات المنصوبة عليه ، ومعنى شطره نحوه إن كان مرثياً ، وبالدلائل والأعلام إن كان محجوباً فلوعلمت القبلة الواجب استقبالها والتولّى والتوجّه إليها ، ولم يكن الدليل عليها موجوداً حتى استوى الجهات كلّها ، له حينئذ أن يصلّى بحال اجتهاد ، وحيث أحب واختار ، حتى يكون على يقين ، من بيان الأدلة المنصوبة والعلامات الماثورة ، فإن مال عن هذا الموضع ما ذكرناه حتى يجعل الشرق غرباً والغرب شرقاً زال معنى اجتهاده ، وفسد اعتقاده .

وقد جاء عن النبي ﷺ خبر منصوص مجمع عليه أنّ الأدلة المنصوبة على بيت الله الحرام لا يذهب يكلّيتها بحادثة من الحوادث مثلاً من الله - عز وجل - على عباده في إقامة ما افترضه عليهم .

وزعمت طائفة ممن يقول بالاجتهاد أنّه إذا أشكل عليه من جهة حتى يستوى عنده الجهات كلّها ، تحرّى واتّبع اجتهاده حيث بلغ به ، فإنّ ذلك جائز بزعمهم وإن كان لم يصب وجه حقيقة القبلة ، وزعموا أيضاً أنّه إذا كان على هذا السبيل مائة رجل لم يجز لأحد منهم أن يتّبع اجتهاد الآخر ، فهم بهذه الأقوال ينقضون أصل اعتقادهم .

وزعموا أنّ الضرير والمكفّر له أن يقتدى بأحد هؤلاء المجتهدين ، فله أن ينتقل عن قول الأوّل منهم إلى قول الآخر ، ففعلوا مع اجتهادهم . هم كمن لم يجتهد ، فلم يؤوّل بهم الاجتهاد إلا إلى حال الضلال ، والانتقال من حال إلى حال فأتى دين أبديّ قول أشنع من هذه المقالة أوّبين عجزاً ممن يظنّ أنّه من أهل الاسلام ، وهو على مثل هذا الحال .

نعوذ بالله من الضلالة بعد الهدى واتّباع الهوى وإيّاها نستعين على

ما يقرب منه ، إنَّه سميع مجيب .

البينة الثامنة والخمسون :

أقول : الاجتهاد في اللغة هو تحمُّل الجهد والمشقة في تحصيل أمر لا يحصل إلَّا بالمشقة ، وهو في الاصطلاح تحمُّل الجهد والمشقة في استنباط الأحكام الشرعية عن الكتاب والسنة والإجماع والعقل ، وعند العامة هو بذل الوسع في تحصيل الظن بالحكم هكذا عرفه الحاجبي وغيره ، ومورده عندهم عدم وجود النص من الكتاب والسنة على الحكم الشرعي قالوا : وإذا وجد النص من الكتاب والسنة على الحكم فهنا لا مجال للاجتهاد لأنَّ الواجب هنا هو الأخذ بالنص لا الاجتهاد .

وقد استدلُّوا على ما قالوا بما روي في ذلك من أنَّ النبي ﷺ حين بعث معاذ بن جبل قاضياً على يمن قال له : بم تحكم قال : بما في كتاب الله - عز وجل - قال : فإن لم تجد ؟ قال : فيما في السنة ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : أجتهد برأيي ، فقال ﷺ : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله بما يحبُّه الله ورسوله » قالوا : وهذا الخبر يدل على كون الاجتهاد بعد عدم النص من الكتاب محبوب عند الله ورسوله »

وحينئذٍ فالاجتهاد عندهم ضرورة دينية في خصوص مورد عدم وجود النص من الكتاب والسنة على حكم الله يعني مورد لم يحكم الله في شيء . ولا ريب أنَّ هذه الضرورة أوجدوهاهم ، لأنفسهم حيث سدوا على أنفسهم باب مدينة علم رسول الله ﷺ ولما لم يجدوا بعد هذا كثيراً من أحكام الاسلام اضطروا إلى اللجأ إلى الاحتياط من غير مدارك الأحكام الذي سمَّيته أنا بالاجتهاد الجزئي في مقابل الاجتهاد المدركي الذي يقول به الشيعة

الامامية المهدية ، وتحصيل الظن بالحكم من الرأي والقياس والاستحسان والمصالح المرسله ، وسواء ذلك اجتهاداً، وأنت تعلم أنّ الاجتهاد على هذا الوجه ليس من الاجتهاد في معرفة أحكام الله من مداركها بل هو اجتهاد في معرفة أحكام أنفسهم ، وليكن ذلك في ذكر منك لتعرف معاني كلام الأмир عليه السلام في هذا الباب ، ومن ذلك قوله عليه السلام : فإنّهم يزعمون أنّ كلّ مجتهد مصيب (٠٠٠٠٠) فهم كما قال - عليه الصلاة والسلام - لا يقولون إنّ المجتهد يصيب ما عند الله - عزّوجلّ - من الحكم لأنّ حكم الله لا يختلف في شيء واحد وهم قد يختلفون في حكم شيء واحد بل قد ينتقل مجتهد واحد في حكم شيء واحد في الأزمنة المختلفة ، ولا ريب أنّ هذا كما ذكره مولانا - صلوات الله عليه - قول باطل منقطع منتقص بذاته .

ومن ذلك أيضاً أنّهم زعموا أنّه محال أن يجتهدوا فيذهب الحق عن جماعتهم ، وهذا أيضاً قول فاسد لأنّ عدم ذهاب الحق عن جماعتهم على فرض صحّة مستندهم في ذلك لا يستلزم كون الحق مع كلّ واحد من الجماعة ، وحينئذٍ فإذا اختلفوا في اجتهادهم فلا بدّ أن يكون بعضهم مقصراً فلا يكون الحق معه .

وأعجب من هذا أنّهم يقولون مع قولهم بالاجتهاد : إنّ الله تعالى لم يكلّفهم بهذا المذهب إلّا بما يطيقون، وكذلك النبي ، وزعموا أنّ ما يطيقون هو وجه الاجتهاد ، واحتجّوا في ذلك بقول الله تعالى «وحيث ما كنتم فولّوا وجوهكم شطره» يعنى إنّ الله - عزّوجلّ - لم يأمرهم بتولّي وجوههم نحو عين الكعبة بل أمرهم بتولّي وجوههم نحو الجهة التي رأوا باجتهادهم أنّ المسجد الحرام كان فيها ،

وهذا تأويل باطل للآية الشريفة وظاهرها أنّهم امرؤا بالتوجّه إلى الكعبة

حيث كانوا من الأرض يرجعهم إلى العلائم المنصوبة لذلك.

واحتجوا أيضاً على جواز العمل بالاجتهاد بقول الرسول ﷺ لمعاذ بن جبل حين أرسله قاضياً إلى اليمن وسئله بم تحكم ؟ قال : بما في كتاب الله ، قال ﷺ فإن لم تجد ؟ قال : بما في السنة ، قال ﷺ فإن لم تجد قال : أجتهد برأى ، فقال ﷺ الحمد لله الذي وفق رسول رسوله بما يحبّه الله ورسوله ،

فادعوا الله ﷻ وأجاز ذلك ، والصحيح أنّ الله سبحانه لم يكلف العباد اجتهاداً لأنّه قد نصب لهم أدلّة وأقام لهم أعلاماً ، وأثبت عليهم الحجة فمحال أن يضطرّهم إلى ما لا يطيقون بعد إرساله إليهم الرسل بتفصيل الحلال والحرام ، ولم يتركهم سدى ومهما عجزوا ردّوه إلى الرسول وإلى الأئمة ﷺ وهو يقول « ما فرطنا في الكتاب من شيء » ويقول « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ، ويقول سبحانه « فيه تبيان من كلّ شيء »

ومن الدليل على فساد قولهم بالاجتهاد والرأى والقياس أنّه لا يخلو الشيء من أن يكون تمثيلاً على أصل أو ما يستخرج بالبحث عنه فإن كان الثاني يعني ما يستخرج بالبحث الجزافي عنه لا المدركي فإنّه لا يجوز في عدل الله تكليف العباد بالبحث عن شيء لم يبيّنه ولم يحكم به في الواقع ونفس الأمر لأنّ المفروض أنّ مورد الاجتهاد هو ما لا نصّ من الكتاب والسنة عليه .

وإن كان الأوّل يعني كونه تمثيلاً على أصل فلا يخلو الأمر من أن يكون الحكم في المقيس عليه لمصلحة الخلق أو لمعنى يكون في نفس المقيس عليه فإن كان الثاني فلا بدّ أن لا يختلف الحكم فيه لأنّ نفس الشيء لا يختلف ، ولكنّا نرى أنّ الحرام مثلاً كان حلالاً قبل ذلك ثمّ حرّم بعد ذلك فيظهر من ذلك أنّ الحرمة لم يكن لنفس معنى الشيء .

ولذا كان هذا الوجه فاسداً فلا جرم أنَّ حكم الشيء كان لمصلحة الخلق
فيتغير بتغير المصلحة ، ونحن إنما ننفي القول بالاجتهاد لأنَّ الحقَّ عندنا
فيما قدّمنا ذكره من الأصول التي نصّها الله تعالى كالكتاب والسنة والإمام ، و
الحجة ، ولن يخلق الخلق غنياً عن هذه الأربعة التي ذكرناها ، وما خالفها
باطل

ثمّ رجع - عليه الصلاة والسلام - إلى إبطال اعتلالهم بما اعتلّوه من
شطر المسجد الحرام فقال ما حاصله : إنّ الله تعالى لمّا أمرنا بالتوجّه إلى
المسجد الحرام بقوله : «وحيث ما كنتم فولّوا وجوهكم شطره» فلا بدّ لنا من إحراز
ذلك الشرط فإذا كان المسجد الحرام مرثياً لنا غير محجوب عنّا نولّي وجوهنا
نحوه ، وإذا كان محجوباً عنّا فلا بدّ من إحراز ذلك بالرجوع إلى العلامات
التي نصبت لذلك ، ولولم يكن شيء من العلامات المنصوبة موجوداً عند واحد
حتّى استوى عليه الجهات فعليه أن يجتهد لمعرفة في غير العلامات المنصو^{بة}
المنصوصه ليصلّى إلى ما أحبّ واختار يعنى إلى الجهة التي حصل له الظن
بأنّ القبلة فيها حتّى يصير على يقين من الدلالات المنصوبة

فإن مال عن ذلك التوجّه يعنى ظهر له أنّه انحرف عن القبلة بحيث
جعل الشرق غرباً والغرب شرقاً ، فقد انحرف عن القبلة التي وجب أن يصلّى
إليها وأخطأ في اجتهاده وفسد اعتقاده .

وأثمّ يزعمون أنّ المجتهد لا يخطئ ويصيب دائماً لأنّه لا يجتهد في
شيء ليظهر له الحقّ والواقع بل ليحصل له الظنّ وقد حصل له ذلك فأين
الخطاء

وقد تبين ممّا ذكره - عليه الصلاة والسلام - في تفسير الآية الشريفة
أنّ الله - عزّ وجلّ - أوجب على الأمة أن يولّوا وجوههم شطر القبلة ، وأنّ

المكلف إنما يجتهد في ذلك ليعرف القبلة ، ويظهر له الحق . والواقع ولو على وجه الظن لأن يحصل له الظن موضعاً كما زعمه العامة ، وحينئذٍ فإذا اجتهد وحصل له الظن ثم تبين فساد ظنه وأنه صلى إلى حيث جعل الشرق غرباً والغرب شرقاً ، فقد ظهر له أنه أخطأ في معرفة القبلة وهذا إيمروا بوضوح .

وقد يحصل بما ذكره — عليه الصلاة والسلام — وما بيناه أن الاجتهاد الذي يوجبه الشيعة الإمامية في أمر القبلة غيرا لاجتهاد الذي يقول به العامة فيه ، وغير الاجتهاد الذي يقولون هم به في معرفة الأحكام وأن الاجتهاد الذي يقولون به في القبلة وإن كان مرادهم به الاجتهاد من غير الطرق المنصوبة لمعرفة القبلة عند فقدان الطرق المنصوبة لكنه لما كان لمعرفة القبلة واقعاً ولو ظناً قابلاً للخطأ ولا يمكن أن يكون المجتهد مصيباً فيه دائماً .

والاجتهاد الذي يقولون به في معرفة الأحكام هو بذل الوسع لمعرفة الحكم من طريق الكتاب والسنة والإجماع والعقل وهذا أمر يتفق عليه الأصولي والأخباري ويسلكونه جميعاً في استنباط الأحكام إلا أن الأخباري منهم أسأوا الظن بأعلام الفقهاء والمجتهدين وزعموا أنهم يجوزون الاجتهاد بالمعنى الذي يقول به العامة وهو الاجتهاد من غير الأدلة الأربعة عند فقدان تلك الأدلة لتحصيل الظن الموضوعي .

وحاشاهم من ذلك الضلال البعيد

وقد فضلنا الكلام في ذلك في كتابنا « قانون اساسي اسلام » المطبوع فإن شئت تفصيلاً لحال ، وتحقيق المقال في هذا فارجع إلى ذلك الكتاب ، ففيها ما ينفعك إن شاء الله .

ثم قال — عليه الصلاة والسلام — أنه قد جاء عن النبي ﷺ خبر مجمع عليه

أَنَّ الأدلة المنصوبة إلى بيت الله الحرام لا يذهب بكلّيتها بحادثة من الحوادث
مَنَّا من الله على عباده في إقامة ما فرضه الله عليهم» من الصلاة شطر المسجد
الحرام .

أقول : ومن تلك العلامات على ما بيّنه أبو الفضل شاذان بن جبرئيل
القبيّ في رسالة القبلة، قبلة المساجد التي نصبها رسول الله قبلة مسجد
النبيّ، ومسجد قبا ، والمساجد التي بنيت في بعض أسفاره وغزواته و هي
مساجد معروفة إلى الآن مثل مسجد الفضيح ، ومسجد الأعْمى ومسجد الاحا^{به}
ومسجد البغلة ، ومسجد الفتح ، و سلع ، وغيرها من المواضع التي صلّى فيها
النبيّ ﷺ وكالقبور المرفوعة لحضوره مثل قبر ابراهيم بن رسول الله ﷺ
وقبر فاطمة بنت أسد ، وقبر حمزة سيّد الشهداء بأحد ، وغيرها»

كذا نقل في الوسائل عن رسالة القبلة لأبي الفضل شاذان بن جبرئيل
القبيّ ، انظر المجلد الثالث من الوسائل ص ٢٢٤ .

وأقول : إنّ هذا الخبر الذي رواه أمير المؤمنين - عليه الصلاة والسلام -
عن النبيّ ﷺ من علائم نبوته لأنّ من تلك الأدلة المنصوبة هي القبور
المذكورة آنفا التي لم تذهب بكلّيتها في حادثة عظيمة مثل حادثة الحكومة
السعودية الجائرة مع أنّ تلك الحكومة بمقتضى عقيدتها الفاسدة كان عليه
أن يمحوا آثار تلك القبور الطاهرة ، ولكن الله العزيز الجبار حفظها بحوله
وقوته من أيدي هذه الأشرار منّا من عباده في إقامة ما فرض الله عليهم .
ثم قال - صلوات الله وسلامه عليه - ما حاصله أنّ طائفة من يقول
بالاجتهاد زعمت أنّه إذا اشكل على المكلّف معرفة جهة القبلة حتّى استوت
عنده الجهات كلّها يتحرّى ويتّبع اجتهاده في ذلك حيث بلغ به وذلك مجزى
عندهم وإن لم يصب وجه حقيقة القبلة ، وذكروا أنّه إذا كان على هذا السبيل

مائة رجل لم يجز لأحد منهم أن يتبع اجتهاد الآخر لأنَّ قبله كلُّ واحد منهم هي ما انتهى إليها اجتهاده ، فهم بهذه الأقوال ينقضون أصل عقيدتهم بوجوب تولية وجوههم شطر المسجد الحرام .

وزعموا أيضاً أنَّ الضرير المكفوف له أن يقتدى بأحد هؤلاء المجتهدين و له أن ينتقل عن قول الأوَّل منهم إلى قول الآخر فجعلوا اجتهادهم كمن لم يجتهد ، ولم يؤوِّل بهم اجتهادهم إلَّا إلى الضلال والانتقال من حال إلى حال .

وأَيُّ قول أشنع من هذا المقال وأَبين عجزاً ، معن يظنَّ أنه من أهل الاسلام وهو على مثل هذا الحال ، ونعوذ بالله من الضلالة بعد الهدى واتباع الهوى ، وإيَّاه نستعين على ما يقرب منه إله سميع مجيب .

هذا آخر ما جرى به القلم في بيان معالم تفسير الأُمير — عليه الصلاة و السلام — وقد أهديته إلى شامخ مقامه الرفيع وأرجو من سعة فضله أن يقبل مِنِّي هذه البضاعة المزجاة بأحسن القبول ، والحمد لله الَّذي وفَّقني لذلك إِنَّه وَلِيّ قدير .

وقد فرغت بحمد الله من تصنيفه في الليلة الثمانية والعشرين من شهر محرَّم الحرام من سنة تسعة وتسعين وثلثمائة بعد الالف من الهجرة النبويَّة وقد بلغت من العمر إلى الثمانين إلَّا شهراً واحداً ، والحمد لله أوَّلًا و آخرًا ، وكان ذلك بطهران — صانه الله عن الحد ثان — وحرَّره الحقيـر الفاني حسن بن مولانا محمد مهدي الفريد الكلبي گاني

فهرست المطالب

رقم الصحيفة

العنوان

٢	مقدمة
٧	البينة الأولى : في النسخ والمنسوخ
٦٥	البينة الثانية : أول ما نزل من القرآن
٦٦	البينة الثالثة : في المحكم والمتشابه
٧٣	البينة الرابعة : في سبب التشابه المتشابهات في القرآن
٧٦	البينة الخامسة : في لفظ الوحي في كتاب الله
٧٧	البينة السادسة : في متشابه الخلق
٧٨	البينة السابعة : المتشابه في تفسير الفتنة
٨٢	البينة الثامنة : في القضاء والقدر
٨٦	البينة التاسعة : في أقسام النور
٨٩	البينة العاشرة : في أقسام الأمة
٩٥	البينة الحادية عشر : في العام والخاص
٩٨	البينة الثانية عشر : ما لفظه ماض ومعناه المستقبل
١٠٠	البينة الثالثة عشر : في التحريف
١١٤	البينة الرابعة عشر : ما جاء في القرآن من الرخصة بعد العزيمة

العنوان	رقم الصحيفة
البَيِّنَةُ الخامسة عشر، الرخصة التي هي الاطلاق بعد العزيمة . . ١١٩	
البَيِّنَةُ السادسة عشر: الرخصة التي ظاهرها خلاف باطنها . . ١٢١	
البَيِّنَةُ السابعة عشر : الرخصة التي صاحبها فيها بالخيار . . . ١٢٦	
البَيِّنَةُ الثامنة عشر : في المنقطع المعطوف في التنزيل ١٢٩	
البَيِّنَةُ التاسعة عشر: ما جاء في أصل التنزيل حرف مكان حرف . . . ١٣٠	
البَيِّنَةُ العشرون : ما هو متفق اللفظ مختلف المعنى ١٣٢	
البَيِّنَةُ الحادية والعشرون : الردّ على الملحدّين ١٣٤	
البَيِّنَةُ الثانية والعشرون : الردّ على عبدة الأصنام ١٣٧	
البَيِّنَةُ الثالثة والعشرون : الردّ على الثنوية ١٣٩	
البَيِّنَةُ الرابعة والعشرون : الردّ على الزنادقة ١٤٥	
البَيِّنَةُ الخامسة والعشرون : الردّ على الدهرية ١٤٧	
البَيِّنَةُ السادسة والعشرون : ما جاء في القرآن على لفظ الخبر ومعناه الحكاية ١٥٢	
البَيِّنَةُ السابعة والعشرون : الردّ على النصارى ١٥٦	
البَيِّنَةُ الثامنة والعشرون : السبب الذي به بقاء الخلق ١٦٩	
البَيِّنَةُ التاسعة والعشرون : ما جاء في القرآن من ذكر معاش الخلق . . ١٩١	
البَيِّنَةُ الثلاثون : في الايمان ٢٠٧	
البَيِّنَةُ الحادية والثلاثون : في الكفر ٢٢٢	
البَيِّنَةُ الثانية والثلاثون : ما جاء من ذكر الشرك في كتاب الله . . . ٢٢٥	
البَيِّنَةُ الثالثة والثلاثون : ما ذكر من الظلم في كتاب الله ٢٢٨	
البَيِّنَةُ الرابعة والثلاثون : الردّ على من أنكر زيادة الكفر ٢٣٠	

العنوان	رقم الصحيفة
البينة الخامسة والثلاثون : ما فرض الله من الفرائض	٢٣١
البينة السادسة والثلاثون : الزجر في كتاب الله	٢٣٩
البينة السابعة والثلاثون : الترغيب في كتاب الله	٢٤١
البينة الثامنة والثلاثون : الترهيب في كتاب الله	٢٤٢
البينة التاسعة والثلاثون : الجدال ومعانيه	٢٤٣
البينة الأربعون : ما جاء في كتاب الله من القصص	٢٥٠
البينة الحادية والأربعون : ما جاء في كتاب الله من ضرب الأمثال	٢٥٢
البينة الثانية والأربعون : الذي تأويله في تنزيله	٢٥٦
البينة الثالثة والأربعون : ما تأويله قبل تنزيله	٢٥٧
البينة الرابعة والأربعون : ما تأويله بعد تنزيله	٢٦٧
البينة الخامسة والأربعون : ما تأويله مع تنزيله	٢٧٠
البينة السادسة والأربعون : ما تأويله حكاية في نفس تنزيله	٢٧٦
البينة السابعة والأربعون : الرد على من أنكر خلق الجنة والنار	٢٧٨
البينة الثامنة والأربعون : الرد على من أنكر البداء	٢٨٤
البينة التاسعة والأربعون : الرد على من أنكر العذاب والعقاب	٢٩١
البينة الخمسون : الرد على من أنكر المعراج	٢٩٥
البينة الحادية والخمسون : الرد على المجبرة	٢٩٨
البينة الثانية والخمسون : الرد على من أنكر الرجعة	٢٩٩
البينة الثالثة والخمسون : الرد على من أنكر فضل رسول الله	٣٠٣
البينة الرابعة والخمسون : في عصمة الأنبياء	٣٠٨
البينة الخامسة والخمسون : الرد على المشبهة	٣١٣

العنوان	رقم الصحيفة
البينة السادسة والخمسون : الاحتجاج على من أنكر الحدوث	٣١٩
البينة السابعة والخمسون : الردّ على من قال بالرأى والقياس	٣٢٥
البينة الثامنة والخمسون : الردّ على من قال بالاجتهاد	٣٣٠
فهرست المطالب	٣٣٩